

ودین پر پوچھیں کہ بقرہ جہاں دھڑا اور توجہ قبل قال نزاع بھی تھا اور کیا ہوتا ناچار
بحکم و جاد ہم بالقی سی احسن کہ نرم و نازک و بموجب قاصد جہاں لومرہ جبب درخواست
بعض نا صحتی میں فی ایمان بطور معا دل و محاکمہ صحیحہ جہاں لکن بلخو خاطر فاطر تھا اسلئے
میں اندرین باب ایک سوال مستطیر طلب جواب بطور استفتا و مرسل بعض احباب صاحب
ہو چکا ہو کہ عزیمت زاید از سابق بنوا لیس اظہار حق ضرور ہوا اور جواب اوسکا بطور
فتویٰ مشہور ہوا یہود و مشطط عمار فضلہ جسکی ہوید ہمہ کتاب ہی بعینہ آخر کتاب
میں بعد خاتمہ الکتاب جواب کہ فلم کیا گیا۔

اور نام اس طرح برکات شطط اس فی ہوائیہ اثر بن عباس رضی اللہ عنہما کہا اللہ المستور
بیدہ انصاف اور بجای فصل لفظ شطط اس قرار دیا۔ اور بعض شطط اس میں بہ اشبات مطلب
بلایاں جلال اور بعض شطط اس میں بقض لایاں ناموزون و نامسموار بالمتواری منیر ان ناظران

و استقرار۔ قل کل تلصیر فی تلصیر استعمال میں اصحاب الصراط السوی و من استبدی

و ما حلینا الا البلاح السبین۔ و فوق کل فی علم علیم۔ اور اپنی صمیم قلب سے کہاں

تصد ستول کر بخوف کریمہ۔ و لفتح الحوائج و یوم القیمہ۔ فلا ظلم نفس شکیا۔ و ان

کان متقال حبہ من جردل آئینا بہا و کفی بہا صاحبین۔ و نیز بدشت و عبد کریمہ

و لطفین الذین اذا کتا لوعالی الناس لیتوفون و اذا کا لوسم اوز نو سم بخیر و ان

بلا جانب داری لکھتا ہوں بقول حالس ہم سخن سخن میں غالب کے طرفہ انہیں

عقیدہ صمد جسکی صاحب کا قصد تجزیہ و نسبت اس تحریر کی فہم پندہی شریطین

صحیحہ ضرور ہے۔ لہذا و نظر اندازی از اذال آخر واجب۔ لہذا و راستی حاجیاب

مفصل ہر ایک مطلب میں بل جوبنبر افضل کتاب سے لازم۔ لہذا و رستہ

انصاف بہت انصاف بی جور و اعتصاف فقط

سطط اس اول جانا چاہیے کہ باصطلاح اہل حدیث شریف در حقیقت اثر

قول صحابی ہے اور حدیث اور خبر قول حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اور کا ہی مجاز لفظ حدیث شامل ہے اثر کو بھی بخلاف لفظ خبر کہ وہ مخصوص ہے
 ساتھ قول رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بموجب بعض حاشی شرح مجتہد مراد
 حدیث ہی اور وہ مراد سنت ہے اور عام سی مانند عموم سنت کے
 الحاصل لفظ حدیث شامل ہے قول اور فعل اور تقریر کو خواہ از قبیل خبر موجودہ اثر
 پس کہ نسبت اس اثر کی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ مجازاً ایسے اور حقیقت
 قول ابن عباس رضی اللہ عنہ ہے پس متحقق ہوا کہ یہ اثر ہے اور بالفرض التسلیم نہ ہر اثر کو
 اگر یہ اثر ابن عباس رضی اللہ عنہ سے حکم مرفوع ہی اسہی بموجب اس عبارت دافع الوسواس واقع
 صفحہ دوم کے کہ حقیقت میں وہ مرفوع حکمی ہے اور نیز صفحہ نمبر بیس کی پس بنا علیہ
 اثر ابن عباس رضی اللہ عنہ جو متعلق ہے ساتھ بدر خلق اور قصص انبیاء کی حکم مرفوع میں ہوگا اور یہ
 قول ابن عباس رضی اللہ عنہ قول رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا لفظ پس چاہا جائے کہ یہ امر اس
 سببی پر مبنی نہیں ہے اسلئے کہ بموجب انہی عبارت مذکور اس معنی کو نسبت اثر مذکور
 کی مخالفت لغوی قطعاً درودہ در باب بعثت عامہ اور خاتمیت مطلقہ جو کہ مخصوص
 ہے ساتھ ان حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے من جمیع الوجوہ بلا شرکت بخیر لازم آتی
 ہے پس دعویٰ علی العمیاساقط الاعتبار ہی اور خود عبارت علی صفحہ تیسری میں اور
 من بعد اور میں تعجبی دلیل ظنی ہونا اس اثر کا اور نہ مفید ہونا اسکا بطور قطع ولقبین
 کے یہاں تک کہ انکار اسکا کا نہیں اقبال کر لیا اور پڑھا ہری کہ امر ظنی بمقابلہ
 امر قطعی کے مضحک ہے مثل برف پیش آفتاب اور جو کچھ کہ عبارات غلط ایک اور
 ہو یا ان رام پور و مراد آباد و لکھنؤ و کانپور و عسکریہ و دہلی و بریلی و پانی پت وغیرہ اسلامی
 نے نسبت اس اثر کی مشتمل بر علل و سقم و جرح و شذوذ و ضعف و رکاکت ہرگز گنہی
 و ہم بطور مناظرہ صحیحہ کہیں اعادہ ان کا موجب اطناف اسباب سے پس بموجب

معنی مذکور نسبت اس اثر کی سوائی سبھی اصل اصول عقیدہ اہل اسلام خصوص اہل سنت
 و جماعت کی و کچھ فرقہ پیدا نہوا بلکہ بدولت اس صحت کی تلو آزار زاید از تپ دق
 لگ گئی بالفرض اگر صحت اثر مذکور میں نفور و رواج مخالفت لقات روایت نمکری محض
 نہیں مگر یہ امر ضروری ہے کہ جزو واحد مقابلہ نص مقبول نہیں جیسا کہ حضرت شیخ عبدالحق
 محدث دہلوی قدس سرہ فی مدارج النبوة کی جلد اول میں تحریر کیا ہیں یہ قول عبارت
 رافع الوساوس کا اس حدیث کو صحیح سمجھا جاوی اور مستفاد اسکی ظاہری ثابت ہوتا ہے
 بغیر چون پر التسلیم کرنا چاہیے نہ کہ یہ امر مسلم نہیں ہو سکتا ہے بشرطیکہ مخالف معنی
 نص قطعی نہ ہو والا واجب التاویل ہے اور نظر فی التوجہ جیسا کہ علحدہ راد اس مسئلہ صلیح
 صالح امام قسطلانی و زرقانی و سیوطی وغیرہ وقوع میں آیا مگر یہ امر کسی مسلم ہو کہ جو معنی
 عبارت رافع الوساوس وغیرہ فی حکایت کری اور سمجھو وہ بھی بغیر چون پر التسلیم کئے
 جاوین اور معنی اثر مذکور جو ائمہ مذکور فی بیان کی ہیں بعینیت الہی جل شانہ تمامہ
 قسطلانیس میں دلیل بدلیل عقلیہ و نقلیہ کی کمی وہ غلط سمجھی جاوین و کچھ باقی تحقیق اس
 مطلب کی اور قسطلانیس میں ہے جو متعلق بحجاب رسالہ مرغوب المسلمین فی رد قول
 الجاہلین مذکور ہے۔

مسائل

سطلانیس و ہم حق تعالیٰ تبارک و تعالیٰ جزای خردی علماء حامیان ملت و دین محتاج
 بہ تجدید بلع بالایز یا تجدید قال بسیار و مناظرات بکرا اس قدر تو مخفیہ و کمی وجہ
 مخالفت خواہم مفروضہ سی ساتھ کامرخی تم التبیین صلعم کی وجہ مشابہت پر یا بظہار
 مخالفت تو فرد و لائی۔ اشارہ اللہ تعالیٰ تقدس ہین ذات حضرت اعلیٰ و اقدس یہم
 متباہ ہے جبکہ انشا لفظ نبی کنیکم وارد اثر مذکور سی باسلوب بدیع قسطلانیس
 نہادہ میں حسب منطوق لازم الوثوق قیل جار الحین و تہق الباطل ان الباطل کان
 ہو قار اور نیز تفسیر آیت۔ ہوا الذی خلق سبع سموات و من الارض ثمانین و الاہم

اور مراد و غادہ و سکا کہ جسکی تفسیر میں کچھ از تخلف داخل نہیں ہوا واضح ہو کر قساطیس آید۔
 میں حاضر ہو گیا اور یہ عبارت دفع الوسواس کہ یہ قول حضرت ابن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ یعنی قول حضرت رسول مقبول صلعم ہے برجا نہیں بلکہ اگر بجای
 اسکی لفظ گویا تعبیر کیا جاتا تو برجا ہوتا بہ سخت جرات ہے۔

قسطا سے صحیح غور غائر درکاری کہ ہر گاہ یہ اثر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 وارد بجادی ہوتا اور احادیث صحیحہ مرویہ صحیحہ صحیحہ صحیحہ صحیحہ صحیحہ صحیحہ صحیحہ
 بعد شہرہ و زفر دل میں مزید ہم نصیح الجبار قہر منہ مقبول فی قلبہ تہوین و بروہ شہ قسطا
 بسکین یعنی پس پس و آیات نظیفہ۔ یوم کشف عن سابق و دعوان الی السجود دوم لفظ
 و وجہ پویند نافرہ الی بہ ناظرہ۔ کل شئی صالک و جہہ۔ ید اللہ فوق اید یسم۔ ید اللہ

مخلوہ۔ اللہ۔ و این باتو تو تم و جہہ اللہ۔ تم استوی علی العرش۔ ہم استوی الی السما
 و ہی دھان الایہ۔ و نحو ذالک۔ اور ان کی جو کچھ اوجہات موافق مسلمان محمد شریعہ فقہ
 و متکلمین میں وہ اگر پیش علماء کلمی نہیں مگر ضروری تفسیر کجائی ہے محدث جہم اللہ کشی میں کہ
 ہم ہی لفظ جو مقبول ہے مقبول اور منظور کہتی ہیں مگر بلا کیف جیسا کہ ذات حضرت حق تعالیٰ
 و تبارک ہی ویسی ہی یہ لفظ تفسیر ہے بلا کیف مراد ہی اور متفرقات مستحذات اور

اور یہ ذریعہ محدثین اکثر یہ ہے نہ کلیتہً بعض حکم محدثین تاویل لفظ صحیح کرتی ہیں خبر
 تعذر موعظی لفظ صحیح سے یا قضا ہی قول حضرت رسول مقبول صلعم کہ بڑیا حبیب میں داخل
 نہ ہو بل بڑیا آزدہ ہو کہ شاکی ہوئی حضرت ان فرمایا کہ تو جوان ہو کہی حبیب میں داخل
 ہو کہ اور فرمایا حبیبوت اکب شخص نے سوال کیا ہا سوارسی کا کہ ہم کجا و غنی کے بچہ
 پر سوار کر دیں گے اور آپ نے اسکو نافہ پر سوار کر دیا اور اسی عرض کیا کہ بچی ہمہ سی و علی
 فرمایا تھا آپنی فرمایا بل لکلا اللہ اللہ یعنی ہی او شنی کا بچہ ہی اگر حبیبہ املا از قبل
 نہیں لیکن منشا ہی مناسبت تاہم کہتی ہیں کیونکہ منشا تختہ ہی جو التباس کا باہر

اگر کہا جاوے کہ سرگاہ ایمان متشابہات پر بلا کیف ہے تو اس لفظ نبی واقع فیہ نبی کلیم
 اثر مذکور پر بلا تاویل بلا کیف ایمان لایا جاوے گا نیز آیات مذکورہ کی توجہ باریہی کہ
 ذات نبی اور وصف نبوت بلا کیف نہیں بخلاف ذات اللہ تعالیٰ جل شانہ اور وصف
 اس کی کہ اس میں چند ان ضرورت تاویل نہیں کیونکہ ایمان بلا کیف ممکن ہے نزد
 محمد خیرا اور مشرورح ہی بخلاف لفظ نبی واقع فیہ نبی کلیم کی کہ جو بہر مطلق بہر ہونے
 خاصیت کی آیتہ خامستہ و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین میں ساتھ انتہاء سلسلہ نبوۃ
 کے اور خاص ذات خاتم النبیین صلعم کے اس میں تاویل ضروری اونکی ہی نزدیک ابتدا کیا
 بلا کیف غیر ممکن ہے پس معلوم ہوا کہ یہ نزدیک محمد میں کے کلیہ نہیں آؤ فقہاء اور متکلمین رحمہم اللہ
 کا سبب و بارہ متشابہات تاویل ہر لفظ متشابہہ سری ہی سی بلا تفصیل مذکور و احسانا و
 ہے کہ ہو کو نہ غرضی بعض مواد میں اور زریار ہی سکی سی غنی ہے ہر لفظ متشابہہ کو ایک معنی سب
 اور کیا وصف لایم اسکی پر فرو دلاتی ہیں انہذا الفاظ آیات مذکورہ کی اوصاف ایہہ پر
 شرف قدرت و غلبہ تصرف و تسلط اجمالی و تفصیلی حفاظت و قبض و اتفاق و وسط و رزق
 اور بجلی رنگی بچوں و بلی بچوں و احرار و متناہذ اسباب بالکل محبت ہے اور اہل تلخ اور کھڑی
 الحادسی فرو دلائی اور غایت اور حکمت ایزد لفظ متشابہہ متجان ہی و رفتان اہل تلخ
 جو بعض القلوب و ردگی سخت مزینتہ او تاویل باطل کے راہ جلتی ہیں اور رسخان فی العلم راہ
 سلامت اور سدا قبول کرتی ہیں اور تاویل حسب مطالبہ دین الہی او محبت الہی جل شانہ
 کی جو عقاید اسلامی کی محفل نبوت ہے کلام اللہ و احادیث رسول اللہ اور قیام و اجتماع
 حج الہیہ حقہ سی بلا تعارض و بغیر مخالف کارگری آیات بینات اور احادیث صحیحات انصحا
 کہ جبکہ منقول اور متکفل ہے علم تفسیر و علم اصول و علم عقاید اور قابل ہوتی ہیں وہ رسخان
 فی العلم قبول متشابہات و اقرار کرتی ہیں کہ پوری تاویل علم الہی میں ہے جل شانہ مگر
 کہتی ہیں فضل الہی سے فیضان علم رسول سی بموجب اس کے یہی کہ عالم الغیب فلا یطہر

اس کا جواب

علی حبیب الامین فی حقہ من سؤل - اور اس کی یہ کی - و من یوت الحکمۃ فقد اولی حیرۃ کثیرا -
 ف ما الذین فی قلوبہم زلج فیتسولوا المشاہدہا منہ ابتغاء لغتہ وابتغاء اولیہ
 و ما یعلمنا ویرا الا اللہ وراہون فی العلم یقولون ما بالہ الایۃ - لیس لازم سی علمایہ
 تاویل اور توجہ اس اثر مذکور کے جیسا کہ شرح بخاری و حشرہ کی امام شمس الدین اور
 زرقانی اور سیوطی ان تارخہ بندی راہ زنج ہو جاوی جتنا بچہ مفصل قرآن صراط میں
 جابجا مذکور ہے کہ واجب المراد لفظ نبی مشبہ سی اثر مذکور میں ہادی و مقتدا غرضی ہے ورنہ
 سببی معنی ثابت جو کہ سیطرح پر شرکت پذیر نہیں ہے خصوص قرآنی آیات مبینات و احتجاجات ہر
 سی ہے لازم آتی ہے جتنا بچہ قرآنی انکشاف اسکی اور صراط میں آئندہ سی بخوبی ہے فافہم -
 قسط اس حصار میں خوب غور سی دیکھنا چاہی کہ کیا کچھ مخالف کلام اور مذاہب مرام
 مجاہدین و عبادتوں دافع الوساوس واقع ہی ہو چکے ہوں کہ اولہ قویہ میں سی اسکی صفحہ ہم
 میں عبارت سی کہ و آخر طبقات تختانیہ کا اتحاد زمان بالجدیت از زمان خاتم الانبیاء و
 ثابت نہیں پس ممکن ہے کہ و آخر انبیاء طبقات تختانیہ ہمارے خاتم الانبیاء کی وجود سی پہلی
 ہو کی انبیاء ہی طبقات قسرت کو مکمل کر چکی ہوں بعد از ان ہمارے خاتم ان رولن افونہ کو
 ختم نبوت مطلقہ کیا آئی - اور ایسا ہی محضہ اکتیں دافع الواس میں یہ عبارت مذکور ہے
 کہ پس باقبل عصر آخرت صلح کی ہو ہو گا یا ہم عصر و صفحہ ششم میں اسکی مخالف عبارت
 ہے کہ باقبل مبارک اس سلسلہ کی ختم ہو گئی یا سیدہ میں معیت زمانی ہوئی اور اختتام انکا
 قبل اختتام سلسلہ ہوا یا بعد ہوا یا سیدہ او منشاہ و ولوں میں تقدم اور تاخر ہوا یا ملتہ
 میں معیت ہوئی اور سیدہ میں تقدم یا تاخر ہوا یہ سب اور امثال اسکی احتمالات عقلیہ میں
 اور چونکہ اثر مذکور نہیں کسی ایک احتمال سی ساکت ہی اور تعین کسی اور نقص سی ثابت
 ہے لہذا ہم اس میں سکوت کرتی ہیں -
 اب جاننا چاہی وجہ مخالف مذکور قیام میں ان دونوں عبارتوں کی یہ سی صفحہ ششم

میں جملہ حقوق کو اور امثال اوسکی کو احتمالات عقلیہ کہا یعنی قابل اعتبار نہیں ہوتی اونکی
کو بوجہ صرف دخل عقل کے بدون دلیل شرعی کے تسلیم کیا اور نہ ہم میں بخلاف ان احتمالات عقلیہ
کی ایک احتمال کو یعنی پہلی موجود خاتم الانبیا یعنی مسی وجود اور خاتم کا جو مکمل ہوا قصرت
اونکی طبقات کا باگ بلند حکم تو کیا بلکہ مرتبہ تعلیمات میں بدون انضمام کسی دلیل شرعی کی کہا۔
چنانچہ اسپر شایع ہو گیا دلیل طباری سلسلہ کا جو مشتمل سی اور برید اور ختم کہ اور کتابت
ایسی تیسویں صفحہ میں یہ کہ بعد ازیں فی اطلاق خاتم کا کیا اور نیز صفحہ تیسیر میں جس جگہ تین
احتمال کا بیان سی کہ نو تیسری یہ کہ مقدم کو پہون تیسری یہ کہ ہم عصر ہوئی ہوں اور عقیدہ
مالی آنحضرت صلعم کی خاتمت میں کچھ شبہ نہیں۔

ایسا بلا جرات سی کہ جس کسی اہل علم نے سلفا و خلفا کوئی احتمال اسطی اصلاح اور تطبیق اور
توجہ اور توفیق کے فیما بین نفس قطعی مذکور یعنی۔ و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین میں اور اثر
مذکورین یعنی فیہ ادم کا دیکھ اہم یا ابتدا مام قسطلانی و زرقانی و سیوطی وغیرہ پیدا کیا اور
منظم مذیل شرعی ہی ہے چنانچہ شرح اوسکی مساطین میں اکثر جہاز کوری تو نسبت اوسکی
عبارت دافع اوسو اس ناظروں کی کہ احتمال عقلی میں نفس کو اس سے علاقہ نہیں ملتی ایسا
تسہم کی جواب دیکر بال با اور حالانکہ حال اس قسم کی فال کی خرابیوں اور صعوبتوں
کا جو کچھ کہ عبارت مذکور کو اور میں محد و متبع و من عاصدہ کو پیش آیا اوسکی حقیقت تمام
فسطاسون آئندہ سی واضح ہوتی سی۔ انچہ برخود مہندی بدگیری مہندی کے الزام کا
کچھ خیال نہ ہا اسو پہلی کہ باوجود اس قول مذکور کے بہر معقول کا خیال کیا اور اوسکو اپنی
واسطی محبت گردانا جیسا کہ صفحہ مذکور یعنی ستم میں یہ عبارت ہی کہ علاوہ برین ادکم
کا دیکھ نہیں شبہ کہ مجرد شکر کرت اسی اور بدایت یہ حمل کرنا خلاف معقول ہے۔

اور معقول مذکور عام سی اس سی کہ معنی مصطلح ہوا یا معنی یاد رکھ کہ العقل بدون انضمام
الدلیل الشرعی میں علوم ہوا کہ او کو اعتبار معقول صرف ہی درست سی باوجود تسلیم دیگر

سطح

اوسکی کہ چنانچہ مذکور ہوا اور دونوں کو نادارست اگرچہ پیغمبر ہی ہوسا تہہ دلیل
 کے اور موقوف ہی ہو شرعاً و عقلاً فیما بین ہر دو دلیل کے واہ کیا حوالہ تحقیق ہے سچان الہی
 قسطاس میں پیغمبر کا کہ فاد عبارت دافع الوسا اس پرچہ ہو کہ اثر ابن عباس رضی
 عنہما لفت آیتہ کریمہ و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین یمنین ہے تو معنی اسکی یہ ہوئی کہ ثابت
 ان دونوں کا موافق ہی کہ ظاہری اور خالانکہ صفحہ پنجم میں آیتہ موصوفہ موصوفہ مفید اور
 مطلب کی ہوئی اور اثر مذکور اور مطلب کو کہ فیما بین ہر دو مطلب کو درخشا لکھے چچ ہی جیسا کہ
 مذکور ہو چکا خضر رب غیر بعد قسطاس چہا رب میں یعنی احتمال وجود خواتم قبل وجود ہماری
 خاتم الانبیاء صلعم کی مندرجہ صفحہ پنجم اور نفی اسی احتمال کو کہ مذکور کی مذہب احکامات عقلی کو
 سے مندرجہ صفحہ پنجم مذکور و علی ہذا القیاس اسی صفحہ پنجم مذکور میں یہ بات نہیں کسی ایک
 احتمال کے اثر مذکور کو ساکت کیا اور عدم ثبوت تعیین مذکور کا کسی در نفس سے اعتراف کیا
 جیسا کہ یہ عبارت دافع الوسا اس صفحہ مذکور میں موجود ہی کہ اور چونکہ اثر مذکور تعیین کسی ایک
 احتمال سے ساکت ہی اور نہ تعیین کسی در نفس سے ثابت ہی لہذا ہم سکوت کرتے ہیں اور
 صفحہ پنجم میں کریمہ موصوفہ کو در باب احتمال وجود خواتم قبل از ہماری خاتم الانبیاء صلعم
 بالتعیین کو باگ ملکہ نا طبع کیا بسا بہ عبارت دافع الوسا اس واقعہ صفحہ پنجم کہ حاشا و کلا

احتمال مذکور منافق نفس مذکور بندین ہی فاعل۔

قسطاس ششم نمبر ہی صفحہ دافع الوسا میں دو عبارتیں واقع ہیں پہلی عبارت یہ ہے
 کہ او اخر طبقات تختانیہ مطیع شریعت محمدیہ ہوں اور کوئی او نہیں کا صاحب شرح جدید
 ہوا اور موت جاری حضرت کی عام ہوا و ختم آجکال نسبت حوالہ انبیاء و طبقات کی حقیقی ہو اور
 ختم ہر ایک از سلسلہ تختانیہ کا نسبت انبی سلسلہ کی اضافی ہوہ اور عبارت دوسری
 یہ ہی کہ جو نبی الکی ہم عصر ہوگا وہ مطیع شریعت محمدیہ ہوگا اور اوسے صفحہ پنجم میں نسبت اس
 مضمون کی لگی اور سلسلہ تختانیہ کی میں احتمال مذکور ہوئی لا غیر کہ مذکور ہو را اسکی اور چوتھا

سطح

احتمال متحول ہے اور نہ عبارت دافعہ الوضو اس کو مقبول احتمال اول یعنی سونا جائز
 کا بعد وجود خارجی خاتم النبیین کے قطعاً عبارت مذکور کو بھی نامقبول ہی ثابت ہے
 اس بحث میں کہ خواتم طبقات تحتانیہ کی مطیع شریعت محمدیہ صلعم یعنی ہماری خاتم النبیین حقیقہ
 کے ہیں یا اپنی اپنی طبقہ کی شریعت میں مستقل ہیں خارج ہے کہ ظاہری اور احتمال
 دوسرا کہ یہ خواہم اس خاتم حقیقی ہی مقدم ہو یا نبوت البتہ قابلیت اس بحث کی رکھتا ہے
 لیکن اس صفحہ تیسری عبارت یک بحث اسکت ہے اور ایک مگر تیس سوچ صفحہ میں اتباع
 شریعت محمدیہ صلعم میں مضمون قابل ہوئی کہ چونکہ اثر ابن عباس رضی وجودہ سلسل
 نبوت ہر طبقہ میں ثابت ہے اور ہر سلسلہ اسطی ایک اثر ضروری بنا علیہ میں
 نے خواتم کا اطلاق کیا یعنی خواتم اضافیہ کی نہ یعنی اسکی کہ نسبت نبویہ اس ہے
 طبقہ کی خاص ہے اور ہر ہر طبقہ میں وہاں کی انبیاء کی نبوت مستقلہ ہے کیونکہ یہ
 امر فی سبیل ہی ثابت نہیں اور میری رائی ہرگز اس طرف بابل نہیں میری طرف
 اس امر کو نسبت کر چکی ہستی ہی پس جاننا چاہی کہ وہ عبارت واقعہ صوفیہ سوم ہے
 جو ایک ہی بابت کلام متکلم ہوئی اور اول اولیٰ کہ اس صورت میں ہی یعنی مقدم ہوئی میں
 خواتم سہ اضافیہ کی ہماری خاتم النبیین صلعم پر ہی وہ منبع شریعت محمدیہ ہے کی میں
 نبوت مستقلہ یعنی شریعت متعلقہ میں رکھتی جیسا کہ احتمال سوم کی شق مقبول یعنی شق
 دوم میں عبارت دافعہ الوضو اس نسبت اشیاء خواتم اضافیہ کی بہ نسبت شریعت محمدیہ
 بانجامی صورت گویا اولیٰ پس وہ چھل واقعہ تیسری کا ہی بابت تفسیر مفسر ہو کر متعلقہ
 ہو گیا یعنی شریعت متعلقہ نہیں کہتی تھی پس اب تامل نیک جاننا چاہی کہ در صورت
 ہم عصر ہوئی ان خواتم سہ کی کیا بلکہ بعد عصر کی ہی ایک ہی زمانہ نبوت ہے کیونکہ یہ
 تفصیل نسبت زمانہ حیات اور وفات خاتم النبیین حقیقی ہے صلعم ورنہ روز نسبت
 ہی تاقیامت آپ ہی کا زمانہ اور عصری اسطی کہ اس شریعت کو نسخ ہی نہیں پس نعم

اشق بالث عبارت مذکور منجہ بالا استقلال نسبت نبوت ننان خاتم النبیین محض
خیال باطل ہے قطع نظر اس سے کہ استحالة شرعی شرکت و قسمت مذکورہ دیگر قسائطیں
مفصل نسبت نبوت محمدیہ کی لازم آتی ہیں کہ بالکل خلاف عقیدہ اسلام ہی اور اسکی
نسبت کیا کچھ فتویٰ اور دلائل شرعیہ اسکی شاعت پر قسائطیں میں جانچاؤ کو میں یہاں قیوج
اور استحالة شرعیہ لازم آتی ہیں اور وہ یہ ہیں کہ پہلے یہ تو تسلیم کیا کہ بصورت جمعہ شرعی عام
اس کی زانہ حیات ہو یا زمانہ وفات متبع شریعت محمدیہ ہونا خاتم مذکورہ کا تو ممکن ہے
شرعاً کثرت و اشاعت ہو چکا بخلاف صورت وجود خاتم کی پہلی وجود ہمارے خاتم النبیین صلعم
سی یعنی روز بعثت سی جو کہ ستم عبارت دافع الوساوس وغیرہ ہی اسلامی کہ منور شریعت محمدیہ
نی ظہور ہی نہیں فرمایا ہتا جبکہ اتباع کیا جاتا اور عموم دعوت شریعت مدد و نہ ثابت ہوتی
حالانکہ یہ امر بخلاف ہی۔ کہ یہ۔ و ما کنا معذین حتی نبعث رسولاً۔ کی تفسیر فیضیادی میں
تحت اس آیتہ عزیزہ کی مرقوم سی تہ دلیل علی اند لا وجوب قبل درود الشرع بل الزام
بالایلام باطل ہے علوم ہو کہ عبارت دافع الوساوس اور من ہر وجہ و عاصدہ جو اس کے
گردا گرد ہیں اسباب جو مجتہد ہی ایسی قواعد و یقینن ہی ایسی قوانین تخیل الفروع کے
مشاعر الواس ہی دافع الواس۔ اور یہ خدشہ کہ جائز ہی بالہام الہی جلیشانہ او خاتم
طبقات تحتانیہ کو احکام جزئیات شریعت محمدیہ سی واسطی اتباع کی قبل از نزول اسکی
اطلاع ہوتی رہی ہو باں طور صاف ہی کہ اول تو الزام شریعت نسبت تو البیس کے
بلاد سلط صاحب شریعت نقلاً و عقلاً باطل ہے اور کار بند ہی اسکی ساتھ لغو اور
سفہہ کی لازم آتی ہی کہ ظاہری جیسا کہ گذرا۔ دوسری یہ کہ اطلاق عیالی اور اطلاق عابدی
پوری شریعت سی خصوصاً شریعت جو حاوی تمام شریعتوں کو ہی خصوصاً لغزین تدریج کلام
مرحیث الاتباع و العمل جو کہ حاوی ہی تفصیل احکام وغیرہ کو از قسم عقاید و قصص ماضیہ و
مستقبلہ آیتہ اور تہ پر اشکال ان مضامین انجید ذاتی و صفاتی اور رسالت اور معاد۔

کہ اصول دین میں جو کچھ قرآن شریف جامل ہے یہ امور جو عبارت ہی پوری شریعت محمدیہ
 سی بذریعہ الہام یا نص حاصل ہو کر اطمینان بخش اور تسلی دہ کہ قابل اعتقاد و عمل
 قطعی ہو مشروح شریعت الہی و مستون سنت الہیہ نہ ہیں اور نزول و انزال کہ جو
 لازمہ ہی پوری شریعت کا کہ جب تک تکفل و مذمہ دار ملک ہی یعنی جبریل علیہ السلام کہ جو قیام
 واد عبارت و دفع الوساوس بھی ہے واقع صفحہ ششم ہی کہ اوس میں وساطت ملائکہ خصوص
 جبریل متعین کر کے اوسکی ہی خلاف ہوتا ہی اور وہ لازمہ برپا ہوتا ہی۔ اور تیسرے
 یہ کہ یہاں برخلاف سنت الہی جلشانہ ہی کہ دربارہ انزال شریعہ اور ارسال اسل یہ
 طریقہ باتی اور مسلک نہیں ہوا ہی۔ قولہ تعالیٰ سنت الشریعۃ الذین حلوس قبل من
 محمد سنت الہیہ تبتلیا اور قولہ تعالیٰ من محمد سنت الہیہ تبتلیا۔ اسکی سند دی ہے۔

چوتھی یہ کہ شاعت اس امر کی از قبل نشینہ یا ضام قبل از ذکر علاوہ برین ہی در پردہ جو جو
 غائیت مطلقہ کیا ہی نسبت ان خواہم سنہ کی کیا فائدہ بہر صاف ہی کہنا تھا اسلی کہ گاہ
 یہ شریعت محمدیہ مطلقہ جسکی مستحق وہ ذات باریکات ہی کہ جسکو خاتم حقیقی کہ تعبیر کرتی ہو ماہر
 تاجا ہر مہربانہ کذا فی مذکورہ بلا وساطت خاتم حقیقی بلکہ بدو لاج جو دیا جو د اور بغیر طور
 پر لوز خاتم حقیقی کی پہنچی گو بذریعہ الہام ہی ہی کہ یہ ہی ہم معنی و معنی ہے نہ عین و معنی بحق
 انبیاء ہم بعض امور میں جو از قبل احکام او عقاید انہو نہ کہ پوری شریعت میں جو کہ حجت العمل
 دلائل اعتقادی نامہ نامہ فیہ کہ سیو پوری شریعت کہ اسکی اگر فرض محال شریعت قبل ان کی کیا جوی و لایق
 فرض میں مفید نہیں بلکہ ایسا فرض ہی لغوی کہ جس کا باریک بینی اور باریک بینی و معنی ہوا کہ حجت
 ہی اور کیا ہی بات ہی بخیر نامہ او اہتمام حقیقی کے۔ یا چونکہ یہ کہ مگر از شریعت نامہ کاملہ
 جسمین جو وہی تعمیر و تبدیل نہ ہو کہ مسلمہ ہی استدراک کو اسی ہی خلاف سنت الہی ہے
 سیا کہ قولہ تعالیٰ من محمد سنت الہیہ تبتلیا کذا یا تو از و شریعت جو مستوجب نسبت
 بیان او یہ ہو اور غفلت کو طرف جناب حضرت الہی جلشانہ کی لغو یا اسرہا کہ موجب کفر

میں بلا خلاف کہ ظاہری۔ قولہ تعالیٰ واما کان ربک نبیا واما النبا فاعلم انما تعلمون۔ اور
نیز لازم بالابہیم دلیل قولہ تعالیٰ واما کان جنہ میں جنی نبوت رسولا حبسیا اگر گذر اہر ہو
صورت لازم آتا ہی علاوہ برین ہے کہ بدوہشتہ ششم ہو سکتی ہی۔ **مصرعہ**
عقیدت از پرده می گیر دشکار خویش را۔ اور سکانوں پر کہ حالانکہ باستحالی وجود خاتم حقیقی
افوق الواحد کی خود عبارت دافع الوسواس صفحہ دسویں میں نالائق ہو چکی ہی بدین الفاظ
کہ دو خاتم حقیقی کی مجتمع ہونی کا کون قابل ہے خاتم حقیقی علی سبیل الاطلاق کا متعدد ہونا
علی سبیل الاجتماع یہ صورت محال ہی حقا اولیٰ خصوص ہی اسکی استعمال پر قیام میں اور کوئی اسکی
جواز کا قابل نہیں۔ پس چنانچہ چاہی کہ سرگاہ بتقریر سابق خاتم حقیقی ہونا خاتم مقصورہ کا
علی سبیل الاطلاق بوجہ مذکورہ پر عبارت دافع الوسواس کے اور نیز نہ پیشہ کر کا اسکی
کی اس عقیدہ میں لازم آیا کہ عنقریب گذر اہر یہ دعویٰ عبارت ہذا بدلیل محال عقلی اور نیز
قیام لخصوص اس استحالیہ پر کون قابل ہے صریح مخالف ہی اور معارض غور رکار ہی۔
آپہوین یہ کہ مجہذا یہ قید علی سبیل الاجتماع مذکور عبارت مذکور میں خود دعویٰ اسواسطی
کہ استحالۃ دو خاتم حقیقی فی نفسہ بہر دو صورت علی سبیل الاجتماع اور علی سبیل الانفراق صحیح
ہی بشیر طرک افراد از قبیل افراد تحت حقیقۃ واحد ہونے والا فلا وراختن فیہ میں افراد از قبیل
حقیقۃ واحدہ میں فوض رکار ہی اور بصورت تسلیم جواز لحد و خاتم حقیقی علی سبیل الانفراق خلاف
مفروض جواز لازم آتا ہی کہ خاتم اضافی حقیقی ہو ہی جانی میں علاوہ برین ہی والا فلا یہ قید
لنوعی بحث و تفتیش محض مکانہ و انہی کہ ظاہری اور یہ خود خلاف قرار داد لازم آتا ہی اصل
موضوعی کلام عبارت مذکور ہی تعی تسلیم استحالیۃ لحد و خاتم حقیقی۔ توین یہ کہ مستنہج ہونا
اس امر کا وجود ثلثیت جاری حضرت خاتم حقیقی محمد رسول اللہ خاتم النبیین صلیعہ کو در ضمن چہ
افراد و خاتم کی فرید بیان ہی کہ جس سے عبارت دافع الوسواس کے اصالتا اور ہم
اوسکی لئے متبع و لحو قاضمتا نکاح صریح کیا تھا ظاہر و باہری۔ فرج جمع القہر فی توبی

الما یجوز التشری فیما استفی ویا لہنی والہ اعلم وعلیہم۔ قسطاس سقیم اور عبارت ما لہ التشری
بنوی اور جلال الدین محلی سے خواہ مخواہ بوجہ لینا عبارت دافع الوسواس کا وجود خواہ تم نہ کو
زور آوری محض ہے اسلی کہ جائیزی ایہ کہ سنزل امر جو کہ مستقبلہ لوجی ہے تحت ایہ۔ الشہ

الذی خلق سبع سموات ومن الارض مثلیں تنزیل الامر منہن الا ینہ من السماء السابعة الی الارض
الاسفل۔ نسبت ہماری خاتم حقیقی طبقہ اول کی ہو باہر معنی کہ اثر عمل اور عقیدہ اس وحی کا
بعد نزول ہماری خاتم حقیقی طبقہ ارض علیا پر تمام طبقات شہ میں جملہ ہے بدون وجود خواہ تم
سینہ کی کہی جسا عبارت دافع الوسواس اور میں جہابی ہی صاحب وحی قرار دیتی ہیں باہر معنی
کہ خواہ وحی امر وہی ہو خواہ وحی امر مستقبلہ ہو اور شوق ثانی یعنی وحی امر مستقبلہ مقبول
عبارت دافع الوسواس ہے بخلاف وحی امر وہی کے جو توجہ و طوفان واقع ہوئی ہے جیسا کہ
پیشتر گذر چکا۔ و تفصیل اسکی قسطاس سقیم و قسطاس سقیم اور خاتمہ الکتاب میں مجمل ہے
قسطاس ششم اور ان خواہ تم سے کا جو ماقبل عصر آنحضرت صلعم گذری صاحب وحی ہونا
بائیں معنی کہ چپتر وحی بوساطت ملک نازل ہو خواہ وحی امر وہی ہو خواہ وحی اخبار مستقبلہ
ہو وہ نہی ہی جیسا کہ عبارت دافع الوسواس واقعہ ششم ہی اس باب اتباع شریعت مجاہدہ
صلعم میں حیث العمل قبل از نزول اسکی ہماری خاتم النبیین طبقہ اولیٰ پیغمبرین کے خاص کر
ورنہ تکرار شریعت یا تو ارد شریعت اور نیز الزام مالا یزہم خلاف مقتضای کرمیہ۔ و ما کذا
مخبرین حتی یجبت رسولاً۔ لازم آتا ہی جیسا کہ گذرا جو کہ مقتضی ہے استقلال شریعہ جو تم
سے کو جو منافعی ہی اتباع مذکور کو ہو تکرار اور توار کہ جسکی ذیل میں الزام مالا یزہم مذکور ہی
متواری ہو سکتا ہی متلزم ہی استحقاق ان خواہ تم سے کو نسبت منصب خاتیت مطلقہ مستقلہ
کی جو کہ متلزم ہی اقتضای مثلثیت خواہ تم سے کو فی الجملہ نسبت خاتم النبیین خاتم حقیقی صلعم نسبت
کی اسواسلی کہ ہر گاہ بہ شریعت خاتیت جو مخصوص تھی سر پاسا تہ خاتم حقیقی کے استفی
تجاوز کیا طرف خواہ تم معروضہ کی تو وجود لوازم ذاتی خود دلیل ہے اور پر وجود ملزم

کے اور یہ امر خلاف مفروض کیا خلاف مسلم ہی حالانکہ کوئی اضافت حقیقت نہیں ہو سکتی
بدلیل اسکی کہ جو بالاضافہ ہی مابالذات مابالحقیقت نہیں ہو سکتا اور نہ بالعکس خلاف
صرف اعتقاد و علم بالاجمال بدول عمل کے قبل از نزول و سبکی یا خارجی تمام حقیقی سچو کہ
درحقیقت مستحق مہر خاتمیت بالانفراد بلا شرکت حقیقی اور اضافی کے بلکہ نفس خود تک
اسی طور پر شرکت پذیر نہیں ہے جیسا کہ کریمہ - مبتدئ برہوں بانی من اجابی اسمہ احمد -
لجور علم و اعتقاد و شریعت محمدی میں حضرت عیسیٰ ہر کی ہے کہ ہمہ ثابت ہی اسکی کوئی
استحالة نہیں اور یہی نکرار اور توارق مستوجب ہی قلعہ قرآن مجید کو من حیث النظم والجنی
کہ ظاہری ہونے من حیث المعنی من بدون من حیث النظم تو لذات سر موہب تو کلام کسی
نہیں کہ اظہر ہی الا شیخ شریعت لازم آتا ہی جو کبھی نسخ ہے اور وہی ناجائز اور غیر مشمول
سی کہ نہ منو و ظہور شریعت کا نہیں ہوا جو کہ ثابت ہی واصل ساتھ اصل صاحب شریعت
کی کردہ منور مبعوث ہی نہیں ہوئی حالانکہ نسخ بدون نزول و ثبوت باطل ہی ہے اور خود
نسخ مبایع ہی ہے نکرار اور توارق کو مکملہ مقتضی ہے استقلال کامل تہ کو امداد یہ خلاف مفروض
اور خلاف قرار دہی اور نیز یہ امر باعتبار صورت و وقوع مستلزم ہی تابعیت فاعلم حقیقی
صلعم کو یثبت خواہم نہ کی اور نیز طلب ثابت سلسلہ زمانی بنی آخر الزمان جلقب
مشرع ہے لازم آتا ہی حالانکہ سلسلہ زمانی بالذات متقاضی ہے سلسلہ ترتیبی کو عظام
و علم نقلاً جنانکہ ثابت ہی نفس قرانی - تم جاءکم رسول من عندکم ہی کہ ظاہری اقتضای
نظم ترتیب زمانی کو جسکی تحقیق بالادب و بدست اہل بنجام و غیرہ میں کی گئی ہے اور فرق
در میان توارق و نکرار یہی ہے نکرار عام ہی اور توارق خاص کہ چونکہ نکرار عمدہ اور عظام اور
سہو ادا و چہلا ہو سکتا ہی بخلاف توارق اسکی کہ بنا اسکی ہی او غفلت و سر ہونکی بلکہ
جہل کے بھی نہ اور تہ کے جو کہ بمعنی علم ہی نہ بمعنی قصد اور ارادہ کے اسو اطلی کہ توارق
باعتقاد و ارادہ ہوتا ہی اگر جہل تو ناہی صد افعیل غیر ہی اسی نشی خاص کو گو اطلی

فصل نہ گویا ہو جاوی کہ یہ فعل اور سی ہی صادر ہو اسی مقصد الحاصل یہ کلام نہ پہلو
باطل ہے اور لا طائل کہ جس سے عقیدہ اسلام ہو تا ہی زائل۔ اور وقوع اس فقرہ
مذکورہ کا یعنی خواہاں مروی ہو عبارت دافع الوسواس میں استطراد اپنی بل مفہوم مردہ
میں ایشی قبول اس میں یہی فقرہ مذکور ہی خواہ وہی ہو خواہ اخبار مستقبلہ ہو یا قاضیہ
یا الغم الامم والہ علم۔ قسطا ششم یہ عبارت دافع الوسواس کہ اب سمجھا جا ہی کہ
لغز خواہم بحسب لحد و طبقات سی یہ نہیں لازم آتا کہ سب خاتم حقیقی ہوں تاکہ اوسکی
محال ہوں کا عقلاً و نقلاً فتویٰ یا جاوی اور نہ یہ لازم کہ سب خاتم اصنافی ہوں تا ناہم
آوی کہ ختم نبوت اخفرت صلح اضافی ہو جو باطل بلکہ صحت نالشی ہی فعل ہے کہ خفرت صاف خاتم
حقیقی حمایہ انبیاء و ائمہ طبقات ہوں اور ہر طبقہ حق نیکی آخر خاتم اضافی نسبت انبیاء اپنی اسی طبقہ
ہوں جیسا کہ اس طبقہ میں حضرت عیسیٰ کی نسبت ساتھ خاتم الانبیاء کی ہی پس باوجود امکان اس خصوص
کی مطلب لغز خواہم کہ کہہ کہ کسی حکیم سی استفاد ہی باطل کہنا خلاف داعی سی۔ پس یہ چاہا
جا ہی کہ فتویٰ ہی عقلاً عبارت دافع الوسواس ہی کا کام ہی یہ عبارت مذکور فضول ہی بلکہ ضروری
المنہ ہی کہ جو بنیاد ہی اسی ایسی مفاسد عدیدہ مستحکم کی زد کم کا جس سے بچی اتہ خاتمیت بلکہ تمام
ہائیت دین اسلام ہی جہاں کہہ قاضی ساطیس میں ہی تذکرہ ہی پس وہ عمل کیا جا ہی جس میں تطبیق
اور توفیق در میان آیت خاتمیت اور اثر مذکور حسب بیرونی نام سلف صالح حاصل ہو جو کہ منہج
تمام قساطیس اور مختصر ایک امر ضروری ہی یہاں بھی غم کو ہوتا ہی وہ یہی کہ اعتبار قید اضافت
نسبت خواہم نہ نسبت اپنی ہی طبقات کی کہ فیض و ثمن فی رصوت نبوت خاتمیت مطلقہ خاتم انبیین صلح
کی علی المطلق کہ وہ کفایت کر لے ہی ساطی طبقات باقیہ کو اور محتاج اضافت نہیں کیا یہ اس عقلی کجہ
دین میں مفید نہیں بلکہ منہجی اسلمی کہ موجب شرکت نبوت میں ہی خلاف عقیدہ اسلام ہی قطع نظر
خاتمیت ہی کہ امر لاحق ہی ثمن نبوت کو اور خود شرکت ہی سنارہم ہی یہی مطلب خاتمیت خاتم انبیین
حکم کو جو بنیاد غایر اصل بنیاد خلاف عقیدہ اسلام کا ہی ہر سب شرکت حقیقی ہو یا شرکت

انسانی که خود غیر ثابت الاصل است پس کسی که می شناسد بشر این که ضروری الحاق می شود
مردمان که در عقلی می باشد پس خیالی را با بی خیالی که حاله که عبارت واقع و سوسو خود قال
بی که جایز نیست که خود نام از حضرت صلعم من موی سون لا نک کو می آخر انسانی مجامع آخر
حقیقی این می سکتا که به خود باطل می باشد اولی اضافه که می پس اینها سافلی اسلاف
خیال بی این که کیا بلکه اسی طبقه ارض علیا پر اگر احتمال می رود وصول عورت بود و آن نور
حاصل که بجای می رسد وقت می کیا و آن کی بی ثابت نه کیا محض خیال است یعنی که ناشی که نیست
خاتم النبیین صلعم من نام نه آدمی که به خلاف عقیده اسلام می باشد بی بخلاف قائم مقام می باشد
عقل که کلام می باشد و اسکی باشد بعضی قسطاس من بخوبی ثابت کرد می گوی او اگر عبادت کند
می بی که می که جایز نیست که خود اتم می ادا کنه مانع اتم حقیقی می کیا می بشود منسوخ الشریعت
والحائز به بر کمالی البتة رد که مانند حضرت عیسی علیه السلام تب بی مضایقه نه تنها بهار که ضرر
نه تنها این اسلافی تو به طرف حضرت عیسی کی اسلافی است که می که سب که او را بی می
بخلاف خود اتم نه مفروضه کی بلکه سبب ضرر شرعی می کیا او در هر حال که خاتمت می باشد و اسکی باشد
خاتم النبیین طبقه ارض علیا کی مسلم النبوت مولى النسب جميع طبقات کی متساوی الاقدام
بسی قائمیت اضافیه که او که اثر اس طبقه ارض علیا من بی آخر وجه اتحاد و نوعی شرعی که
پایا جاتا نسبت قانون الهی جنبه از جو معتبر بشری می حکام و در آنجا نسبت الله علیه و آله و سلم
اتحاد و نوعی محتوی که گنجایش در فکری می سکتا مانند فرق المعنی شوق بلا الیام نسبت می
کما در حاله که به بی انقبیل قیاس مع الفارق بی لوجه افتخاف نوعیه ارض و سماوات
سکه که راست این سکتا او تفصیل اسکی مناظره می زیاده و یوفیه فی سببی بخوبی واضح می گوی
بی او با وجود سهولت و آسانی وصول احکام خاتمت مطلق کی خاتم انسانی طبقه
ارض علیا که نسبت وصول طبقات سافله کی صرف خلفاء و اولاد او و علماء او و
مذاهب او و شیعیه او و اهل دین او و مدعیین او و صاحبین او و علمای او و شیخان خاص و غیره

طبقہ علیہ لکھا گیا جانا جن کی حق میں صحیح علم راستی کا بنیاد بنی اس میں اردی صریح اور
 استدلال و انصرام کا ربوہ برکتھا فتوہ تا لیکہ فعلیت نبوۃ کا تذکرہ ہوتا یا لیکہ یقین ہے بلکہ یہ کہ صحیح
 علماء اس طبقہ ارض علیہ کی نسبت اس عقیدہ استدلال و صدیق کی ساتھ عدم فعلیت کی نظر
 صدیق یعنی صدیق طبقہ ارض علیہ کی بموجب یہ لو کا لاجسی نبی لکھاں جو مشرق الکلمین
 اور نبی حکم الی استدلال و لغت و انہ قومی استیع الفلک و ہوا ہی ابر صورت یعنی حقیقہ و انسا فہ
 لہذا نسبت الی بعد یقین ہے کہ باوجود استدلال و کامل کہ جو ثابت ہی اس حدیث شریف سی
 کہ خبر قریح سی اور اثر سی ہر گز نہ مرتبہ عالی ہیں بطریق نبی کا نہ یہ نسبت نمود خاص
 حدیث مذکور یعنی حضرت عمرؓ نہ نسبت مفہوم عام حدیث مذکور اور افراد مثال حضرت
 عمرؓ نہ شرعاً یا باکیا اور مجموعی اجماعی راہیں مسئلہ اجماعی ہو گیا خلاف اجماع باطل ہیں
 فعلیت نبوۃ مذکورہ نہ گاہ باطل ہوئی تو خاتمہ حقیقہ ہو یا اضافیہ جو کہ امر لاحق ہی قطعاً
 بوجہ خاتمیت مطلقہ حقیقہ لطیف اولی باطل علی ذلہ القیاس حال نبوۃ و خاتمہ حقیقہ و اضافیہ
 طبقات باطلہ سمجھا جائی ورنہ اختلاف حکم افراد نوع واحد متحد الحقیقہ و الحاتمیت فی ذاتہا
 فی نفس الخاتمۃ لازمہ جو کہ سرسری باطل سی لازم آتا ہی جو منشأ ہی ترشہ آثار مختلفہ کا
 بنیاد ہو گیا خاتمیت تک تو کسی و سامی کنیاں جو امر لاحق ہی نبوۃ کو نفس نبوت تک
 ہی سوای استدلال کی بنا نہ گزراہ ہی دست دازنی نہیں ہو سکتی فافہم بالفہم لایتم اور یہ دعوی
 عبارت دافع لوسو اس کا اور اس کی ہم عقیدہ عبارات اہل سائل کا باوجود امکان اس صورت
 کے مطلق تعدد و خاتمہ کو جامع فی کل ارض نبی کہ یکم سی مستقادی باطل کہنا خلاف داب
 علماء سی۔ تا بخود باطل ہو گیا اسلی کی کہ استفادہ مطلب خاتمیت کا اثر مذکور ہی ہر گز
 نہیں کہو کہ اثر مذکورہ اثر مذکور بنی لفظ خاتمہ ہی نہیں جو منشأ اس سورہ فی کا اس طرح
 ہوتا لاکہ اس پر ہی بعض قسط اس میں احتمال پیدا نہیں ہیں پس واضح ہو کہ یہاں سوای
 ایک نتیجہ حقیقہ فاکرہ بودی کی کہ حسب منشأ سورہ فی ہے اور کچھ نہیں اور یہ دعوی کی صریح

لفظ خذبت اور اشرک انہیں کہیے تاویل کا دوسرا اور عبارت کو ردی علیہ کی باطل کہتی ہے
 اور خود تاویل بلا دلیل کرتی ہے اور حالہ کہ قطع لفظ خذبت سے صرف نبوة خالصہ بغیر لفظ
 خذبت جو کہ میرج اثر مذکور کا مستطوق اور لفظ ہی اگر اوس پر ہی جہتی تو فی الجملہ موقع بادی النظر
 میں ماہتہ لگتا مگر انجام کار اوس سے ہی دست برداری ہوئی اوس کا جو اثر خذبت پر جویم
 کیا و اسطی ایسی الزامات کی کتاب کی تو خود اذکار صرف نبوة ہی خذبت حضرت
 خاتم النبیین صلعم کافی تھا اگر ایسی ہی شوق طبع پور کرنا تھا رجحاناً جاسی کہ لفظ مذکور
 وارد اثر مذکور واجب التاویل اور مقتضی التوجہ ہے جیسا کہ سلف صالح فی عمل کیا اور ہم
 ناقص العقل والفہم و احلم ان اوکا اقتدار کیا اللہ تعالیٰ تو فیق رفیق ہمارے اور سب امت
 خاتمیت کی نصیب کسی آمین کہ تم آمین۔ اور نیز دعوی عبارت دافع الوسواس نسبت خاتمیت
 اضافیہ نسبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس سے تقریری اور نیز اولیاء کثر سلطان
 سے بر طرف ہو گیا خصوص اس تقریر نقالی سے کہ یہ اضافہ مسئلہ شرعی ہی اسکی واسطی تھا
 قوی شرعی اقلی رکار ہی دخل عقل اس بات میں سخت آزار ہی اولاً بدلتی بالاطلاق من
 الاذن الشرعی عند الاشاعرة کما فی کتب الاصول الکلام۔ اور در صورت اثبات خاتمیت
 واسطی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وجہ صادق آئی تعریف خاتم اضافی کے مطالبہ قول
 عبارت دافع الوسواس کے قبل زمان پہلو حضرت خاتم النبیین صلعم کے دعوی عبارت دافع الوسواس
 خلاف قرار دہی لازم آتا ہی یعنی خاتم سے خوانم سبب ہوئی فی میں پس امتناع مدق تعریف
 لازم آتا ہی یا وصف قبل صدق مذکور یا وہ قرار دہ مذکور باطل ہوتا ہی اور یہ دو امر باطل ہیں
 اولاً کہ اسکی مثل امر کو تیسرے موافق عبارت دافع الوسواس بلال عقل جو کہ اسکی اثر حاصل ہوتا
 اور تیسرے کی خارج کیا جہت کہ اس اثر کو کثرت التباس کا اثر مذکور ہی آتا ہی طبقہ انصاف میں اہم
 بوجہ فی کل ارض اہم کی جواب دہ کہ مراد لفظ کل ارض اسی طبقہ امین کا ہی طبقات تختہ
 سی بدلا کہ عقل طبقہ انصاف علیا خارج سی۔ پس علی القیاس سبب اس طرح حضرت عیسیٰ

کا بھی خاتم اضافی ہونا نسبت اس طبقہ ارض علیا کی بدلات عقل خارج ہونا چاہیے کیونکہ صریح
 خاتمہ کا لفظ نقل کرتے ہیں لفظ شیعہ کا پس لازم آیا نصیر قرار دے مذکور یعنی عدد ستہ یا
 امتناع صدق تعریف مذکور جو اس مسلم سی اور یہ امر خود باطل ہے۔ اور ثبوتی بھی کہ
 عبارت دفع الوسوس من منہ منہ تبعہ تقدیم اضافی کو طبقہ واحد میں تو منظور کریں اور بعد
 خاتم اضافی کو ایک طبقہ میں منظور کریں حالانکہ تعدد آدم اضافی بالاجماع ثابت ہے نیز
 حضرت نوح علیہ السلام اور اجماع حجت شرعی بالاتفاق ہی سجان الہد والہد علم اور نیز جو
 اوسق عدہ اپنی کی کہ صریح لفظ پر جاؤ کہتی ہیں اور تاویلات ضروریہ مقبولہ شریعہ کو
 جو حامی و حافظ ہیں عقاید اسلام کو جو اصل اصول میں نہیں ہیں مانند بوجہ او وکیل
 سلف صالح کو نسبت اس اثر کی خلاف جانتی ہیں یہ لضاف شرط کی کیا کچھ
 اور ہی و سستی ہے۔ اور جانا چاہیے جیسا کہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے لقب
 خاتمہ کو ملاحظہ و اشارہ ما وراہ فیہ قطع قطعی آیت خاتمہ کی ظاہر کیا کہی کہ میں خاتمہ سے
 قطع نظر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت تو لقب مذکور کا تذکرہ صراحتہ اشارہ جو قریب
 الصراحتہ ہوتا یا یا جاتا اور وہ متعلق بالقبول ہو کر سلفاً و خلفاً کا بر اعن کا بریطو اجماع
 مانند لقب حضرت نوح آدم ثانی اور اضافی یا یا جاتا مانند اوصاف عیسوی جو مصر اور بلوچہ
 اخبار و انما میں تلمیحات عیسوی قبل نسبت خاتمہ مجتہد اور نیز بوجہ مذکور و خصوص جو کہ ظہور و لکاح
 نزول از آسمان بان بکت نشان حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو گا ظاہر عینی سا قطع نظر
 اس کے بموجب تحقیق عبارت دفع الوسوس خاتم اضافی ہونا حضرت عیسیٰ علیہ السلام طبقہ
 ارض علیا چنانچہ بنی آباء وصف صدق تعریف خاتم اضافی کے اسلئے کہ نسبت خاتم
 شہ اضافی شرط تابعیت شریعت محمدیہ علیہ افضل الصلوٰۃ والتحمیہ لکائی ہی اور نسبت حضرت
 عیسوی نہیں باقی جاتی ہی زمانہ پیشتر نسبت حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم وقت
 صدیق تعریف خاتم اضافی مذکور کا ہی کیونکہ وہ اس وقت خود صاحب شریعت

مستقلہ تھی اور نہ ثابت ہو سکتی تھی بعد میں زمانہ لغتہ مذکور سی اس واسطی کہ وہ انور
 بنی تو ہونگی اور تابع شریعت محمدیہ ہوگی مگر خاتم اضافی ہونگی کیونکہ لغتہ اضافی
 ہونگی کیونکہ لغتہ اضافی شرط ہے اور خاتم حقیقی کے بلکہ تابع شریعت محمدیہ ہونگی کی مانند
 اور شخاعت کی باوجود بقار آیت نبوت سنا لیکر ساتھ شریعت اپنی کی مگر جو قسم کی قید
 کہ باعتبار ما کان یا باعتبار ما سیکون عبارتہ مذکور لگائی تو شاید کچھ مطلب بیکاری ہو جاتی
 مگر وہ ہی سبب پانگی اپنی کی کہ اعتبار در اعتبار اور اضافہ و اضافہ میں نہ بت ہو چکی قطع
 الاعتبار رہتی اور معجزہ قطع نظر اس سے یہ وہ استحکام جس سے قساطیس میں وہ بجا ہی فرم
 میں بگیر یہ ہی ضروری کہ اس وقت نئی بنی ہونگی تاکہ استحکام شریعت فی النبوة لازم آوی
 کہ جسکی وجہ سے فاسد صاحبزادہ سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام ثابت ہوئی اور قبول
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام تجویز ہوا کہ ظاہری نزول مذکور سی کچھ مدت خاتم النبیین صلعم
 میں نہیں ہو چکی بخلاف بقار صاحبزادہ علیہ السلام کی ابتدا و فوات مذکور منظور ہوئی اس شریعت
 فی النبوة الموصوفہ ہر قسم قطعاً پہلے ثابت نہیں اور معجزہ اجد و فوات حضرت خاتم النبیین
 خود عبارتہ مذکور رہی جو دعوائے سنی الکار کیا پس متعین ہو گئی شریعت زمان قبلہ لغتہ
 حضرت خاتم النبیین صلعم سے نسبت خاتمیت اضافیہ واسطی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اور
 اور سکا حال معلوم ہو چکا کہ اس وقت وہ فاقہ شرط اضافت ہو گئی یعنی تابعیہ شریعت محمدیہ
 علی القیاس سرگاہ حال ایک چیز ہی خاص فرس تحت حقیقتہ واحدہ حقیقتہ نوعیہ کہ متساوی
 الاقدام میں کثیر کی کتاب فی پستی فرسان معلوم ہوا پس معلوم ہوا کہ اور افراد کا بھی
 ایسا حال ہونا چاہی اس خصوص لاندہ نوعیہ میں اگرچہ او عراض عینیں کچھ تھانہ مذکور
 ہو جاوے میں ضالیہ نہیں ورنہ ترجیح بلا مرجع لازم آتی ہے خلاصہ لقمہ بریسی کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام بنی جدید نہیں اور قبل از لغتہ حضرت خاتم النبیین صلعم جو کہ شریعت متعین ہو گئے
 واسطی و نئی خاتمیت کی توہید قید بعد لغتہ بطریق فی قبل اسکی جس کے شریعت فی النبوة

خاتم النبیین

لازم آتی ہے جس کے سبب وفات سیدنا صاحبزادہ حضرت ابراہیم علیہ السلام منظور ہوئی
اور نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے منظر ہوا اسلامی کہ وفات مذکور قاطع گنت
ہی اور نزول مذکور بھی مورثہ شریعت نہیں اور مطمح نظر یہ ہے کہ شرط تابعیہ خاتم اضافی و اضافی
شرعیہ محمدیہ خاتمیت حقیقہ کے قبل از بعثت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم خاتم
اضافی نہیں ہو سکتی بلکہ قوت شرط مذکور جو مستحق ہی فوت مشرک ہو کر بعد بعثت کی خاتم اضافی
ہونا بموجب شرط مذکور کی لازم آتا ہے اور کوئی خاتم اضافی بعد میں خاتم حقیقی کے بعد
نہیں ہو سکتا تاہم اور علاوہ برین یہی قطع نظر ان احتمالوں مذکورہ سے بصورت تہائیت
اضافیہ شریعت میں یعنی قبل از بعثت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم شرط مذکور یعنی تابعیہ
خاتم اضافی نسبت شریعت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم استحالة داخل شریعت میں مستطیع ہی نہ
آتا ہے اس واسطی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قبل از زمان بعثت حضرت بنی آخر الزمان
خاتم حقیقی صلی اللہ علیہ وسلم کے مستقل الشریعہ قائم الشریعہ تھی اور یہ امر خلاف سنت الہی جل شانہ
ہے قولہ تعالیٰ سنت الذین خاؤ من قبل ولن تجد لسنة ہدایتا ولا اختلاف
حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام کی کہ حضرت ہارون علیہ السلام جیسا کہ شریعت مستقل
تھی تابع شریعت موسیٰ تھی بموجب قولہ تعالیٰ و انشرک فی امری امر او غش نبوت
ہی اور انصراح احکام نبوۃ نہ استقلال فی الشریعہ جو عبارت ہی عطا رکنا لہ راء
سے اور قولہ تعالیٰ او سکمی سی لیس نبوت انبیاء رسالتین مقطوع الشریعہ نہ تھی بخلاف
ہماری حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوۃ کی نہ کوئی نبی من حیث النبوة بلکہ حضرت
ہارون علیہ السلام کی شریعت تھا اور نہ کوئی شریعت فی النبوة تھا نزول
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جو صفت نبی ہونی کی یہ نہ ہونے پر گز نہیں جائی اسلی کہ مدار
کا شریعت مذکورہ کا نیابتی ہونا ہی زمان خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم جو بوقت بعثت ہی قیام عت
ہی نہ پہلے نبی باقی النبوة منسوخ الشریعہ یا نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جو کہ موثر تمام اسباب میں

ہی۔ اور یہ تداخل ذکر شریعت داخل حکمی علم میراث سمجھنا چاہی جو کہ حکم تو افق ہوتا ہی نہ
 مثل تداخل جسمی کہ ایک نفس شریعت امر معنوی ہی اگر چہ نصیر فراد مجال احکام یعنی افکار
 محسوس محسوسات اور محسوسین سے معاملہ ہوتا ہے قتال۔ اور اوپر تنہا مذکور کی یعنی
 تابعیہ شریعت خاتمہ عقیدہ کی نسبت خاتمہ اضافی حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی نئی نئی ہو
 جاتی ہیں مانند خاتمہ مسیح کی دو حکما اس واسطی کہ خاتمہ النبیین حقیقی متبع ہوی اور واسطی
 متبع کی تقدم ضروری ہو حکما خصوصیت متبع حقیقی کے بطریق اولیٰ جیسا کہ یہاں پایا
 گیا تو بالقر و شریعت فی النبوة الحمد للہ الخاتمۃ الحقیقیہ ثابت ہوئی واسطی حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کے ہو حکما زمان قبل بعثت میں اور بعد از عبارت داخل الوسوس کا حکما اور اس میں حسن حکمہ اثر مذکور
 کو خبر فوج اور اثر فوج کہا بلکہ بعینہ حدیث تک نوبت پہونچا دی اخیر صفحہ ۱۵ اور اول
 صفحہ ۱۶ میں بخلاف اوس زمان حضرت جہادی علیہ السلام کی وقت نزول حضرت عیسیٰ کے وقت ہونی
 ہونگی بلکہ حقیقتاً حکما و شریعت محمدیہ ملا تداخل کورافی النبوة قدیم النبوة منسوخ التفسیر
 ہونگی اور جو کچھ فرق ہی مابین حقیقتہ و حکم کے وہ ظاہری فاقہم۔ اور باوصف قائل ہوں عبارت
 داخل الوسوس کے صفحہ نم من کہ او آخر انبیا طبعات کائنات کا اتحاد زمان ثابت نہیں ہر
 عبارت مذکور قایل ہوئی صفحہ ستم بعد از اس سلسلہ اتحاد مذکور کی ساتھ اثبات اتحاد مذکور کی
 البصیران لیسے دو امر کہ وہ پہلی نام مخالف ہیں یعنی اتحاد زمان بنی صاحب شریعہ جدید اور بنی
 غیر صاحب شریعہ جدید پس عبارت مذکور موج زن کے اور مخاطب ایلوم السراظم۔
 اور اس آخر کی کلام کو صریح مویا اور معاند ہی تحقیق شیخ شیخ فی العلم الظاہری والباطنی
 مولانا احمد مشہور بکھرت شاہ ولی البر محدث دہلوی لقب بلقب حجتہ السد کی قدس سرہ سالہ
 انتباہ فی سلاسل الدین جو بالیف اوکا ہی کہ ہنگام شرف زیارت مدینہ منورہ
 کیفیت مراقبات و معاملات ایک روز حسب محول ممبر جردین لشکل مخروطی کہ قاعدہ
 او سکلا جرح علیہن ہوتا ہی بجانب بالا بچھا یا جاتا تھا بچھا یا گیا اور پھر حسب معمول

حضرت رسول مقبول صلعم رونق افروز ہوئی حسب معمول حل مشکلات پر مہربانی عرض کیا
 کہ دوبارہ ایمان فتنہ کیا عقیدہ چاہی ارشاد ہوا کہ از مسئلہ امامت دریابند۔
 حقیقہ وہ حالت فرد ہوئی تو مینی بعد فرض بسیار بطلب حاصل کیا کہ قوم فتنہ کا منہ
 عصمت امامت ہی اپنی امام محصور ہو تاجی او عصمت خاصہ لازمہ ہی انبیاء علیہم الصلوٰۃ
 والسلام کا اور نبوت منقطع اور ہم سوچکی میں تھا روحانی درپردہ نبوت کا شائبہ
 آنکس کی اور عقیدہ کفر ہی۔ پس جانا چاہی کہ شرکت فی النبوة لازم آئی اور خاتمیت
 کا ریا زینہا ہی لازم آیا کہ ظاہری پس اس عقیدہ ہی عائنا کوئی فرقہ شیعہ خالی نہ ہوگا
 اور صحت شرکت نبوت حضرت مرتضیٰ علی کرم السرد و جہ کی بموجب قول راجح ہمہ سید
 ابو شکوہ سلمی رحمۃ اللہ تو بنسبت بعرفہ شیعہ ہی ثابت ہوئی ہی۔ پس اس خیال
 مطالب آری بدین قسم قوال کہ اگر تجدید میں حضرت صلعم کے کوئی نیا آدمی اپنی بنیادی
 ملکہ لاکھوں دین لاکھوں مہینوں میں تو وہ ہی موجب اور انشرونہ جہودہ جہودہ ہوگا
 نہ باعث منقضیہ البصر و جوڑنا چاہی اسکی کہ حضرت مرتضوی کرم السرد و جہ مجاہدین
 نبوت انحضرت ابی زناں حیات لیس و ہم زمان و فاضلین او ظاہری حضرت مرتضوی مفسر خاک
 دعویٰ نبوت و انکی کے اگر نبی مینی تو قبل بعثت ہوئی تو اسکی اکثر شیعہ ہی قابل نہیں ہو سکتی کہ اسکی
 نبوت کی بطور شرکت فی النبوة الحمد میں بخا اور بعض دعویٰ صالت نبوة او انکی کے میں بگرتت غصب اکثر
 بدین حاملہ می جبریل کی ہوں قابل میں تو ہمہ تو حاج از بحث شرکت ہی ہے۔ الحاصل
 ہم اہل سنت و جماعت کی نزدیک تو ہر پہلو جامع زمان نبوت میں پس ہر گونہ انتفاء
 شرکت اوہیہ و درایتہ و مکاشفہ ثابت ہو کر واضح ہو گیا خصوصاً علم شیخ الشیوخ اور
 استادانہ کی تقریر و تحریر ہی جیسا کہ الہی گذرا سالخیز الخذر۔
 فسطاط و ہم خاتمیہ خالصہ بلا وہ شرکت ہوئی جانی ہی کہ جو بعض خصوص قطعہ علی الاطلاق
 خالصتہا ہی۔ قولہ تعالیٰ و لو شئنا لاجتہنا فی کل قرینہ نذیراً فذلک طبع الکافرین جابریم

بہ جہاد کبیرا اسباب میں شدہ سند ہی اسکی شرح و بسط قسطا سرنیدہ میں مفصل مذکور
ہی جانا چاہی کہ یہ شیخ مشائخ قرآنی اور تصنیف مواقع فرقانی کلام ربانی اور احادیث مختص
خاتم النبیین محبوب نزدانی صلعم پریم قید ایجاد خواہش نفسانی مسلک حقانی سی ہر اصل
و مسائل و روشنی مثلاً سورہ علق یعنی سورہ افرار و سورہ مدثر اور سورہ فاتحہ کی حق میں
احادیث صحیح و قدر ہی اول تا ترل اقر باسم ربک الذی خلق ما وراول تا ترل سورہ
المدثر اور سورہ الفاتحہ لطفاً اس سرسہ بارہ حدیث شریف میں تجالفت اور تحاشی
لکھ تطبیق اسکی مقبول کلمہ محدثین یہی کہ سورہ علق یعنی سورہ افرار و اول حصہ ہی کہ اسکی
نزول سی پہلی کسی آیتہ کا نزول نہیں ہوا اور نزول سورہ مدثر کا بعد فقرہ وحی ہو اوجو
چہ یاد رکھنی بندر ہی ہر تالیف اور گرم باز ہی وحی علی التتالی و التواتر ہوئی تو یہ اول
اضافی ہی یعنی یہ نسبت نزول باقی قرآن مجید کی بعد ایام فقرہ اول یہ وحی نازل
ہوئی اور در باب حکم قرآن فی الصلوۃ اولیۃ سورہ فاتحہ ہی یہی اول
اضافی ہی پس اب جانا چاہی کہ منشأ ضرورت قید اضافت یہاں موجود ہی جو لفظ
اول مذکور سرسہ بارہ حدیث شریف مذکور منصوص ہے جو بحث ہی وقوع التباس اور
اشتبہ کا دربارہ انکشاف مطلب اولیۃ کی جو اصل فقہیہ الحدیث ہی بخلاف اثر مذکور کے کہ
وہاں لفظ خاتم کا کچھ بھی اثر نہیں بخلاف لفظ تنبی کی کہ مذکور روشنی اثر مذکور میں ہوا اسکی
تحقیق بجا فرید کا کان ببلق اکثر قساطیس میں بخوبی کی گئی بلکہ یہ موضوع اس تحریر کا ہر
فقرہ ہی کو فی سطر اس خالی نہیں صراحت یا اشارتہ فلتنبہا اذن حاجہ مان گریہ امر فر
ہی کہ جو کچھ عبارت دافع الوسواس و من مد و من افقہ کو ایک سورہ صرف مقول حسب
معلوم خود سہنگ برہان عرشی پیش آیا کہ جسے مجبورانہ قید اضافت خاتمیت کو اضافہ کیا۔
کردہ خود دربان چست جذبا عبارت دافع الوسواس اس مطلب کو صریح مودعی ہوئی مثلاً
صنعتیہ و غیرہ میں کہ اصل مطلب یہی کہ اس اثر مذکور ہی سقد صاف معلوم ہوتا ہی

کہ جب سطح سلسلہ نبوت اس طبقہ میں اسطی ہدایت سنگان ہذا کی تیار ہوا آوسیطح ہر طبقہ
 میں سلسلہ نبوت اسطی ہدایت دمان کی سنگان کی تیار ہوا اور چونکہ لاتناہی سلسلہ
 باطل ہی لاجرم ہی کہ طبقہ میں ایک سلسلہ ہوگا کہ وہ ہماری آدم کی ساتھ مشابہ
 کیا گیا اور ایک دوسرے سلسلہ ہوگا کہ وہ ہماری خاتم کی ساتھ تشبیہ کیا گیا۔ اور
 علی ہذا القیاس مثلاً صفیہ تیرہویں میں دافع الوساوس کی یہ عبارت ہی چونکہ ان میں عباس
 ہی وجود سلسلہ نبوت ہر طبقہ میں ثابت ہی اور ہر سلسلہ کی اسطی ایک آخر ضرور
 ہی بنا کر خلیفہ مینی خاتم کا اطلاق کیا یعنی خاتم اضافیہ کی۔ اول تو جانا چاہی کہ عبارت
 دافع الوساوس خود منصف ہی کہ لفظ تشبیہ ذکر کیا یعنی وہ شخص جس مشابہہ ہی ساتھ آدم کی
 وہ شریک وصف نبوت حضرت آدم نہیں بلکہ مشابہت رکھتا ہی ساتھ اس وصف مذکور
 کی علی ہذا القیاس وہ شخص جس مشابہہ خاتم ہی وہ خاتم نہیں مشابہہ ہی وہ خاتمیت کی علی ہذا القیاس
 حال اسطی مانند انواع وغیرہ مانند مطلب حدیث علماء امتی کا نبیاری اسریل موافق
 توجہ پہلے صاف کہ وہ آدمی غیر نبی میں مشابہہ ان انبیاء مذکور اثر مذکور کی اور مراد ہوتا
 خاتمیت ہی ہدایت عامہ نامہ سا بڑا شابلہ فہم۔ اور اگر یہ جذ کر کیا جادی کہ لفظ مشابہہ
 یہ معنی مراد نہیں بلکہ صرف سلسلہ تشریف میں مشابہت ہی جو حاکی ہر لفظ ہدایت اور وسط
 اور نہایت اور ختم ہی پس ایسا لفظ موسم استحصال نہ کرنا چاہی اور اسکی وہ استحباب
 قائم کی گئی ہیں وہ تو موجود ہیں۔ پس ایک صرف نتیجہ فکر معقول عبارت دافع الوساوس کے
 اخیر کہ جس کے کیا کچھ بیوج پیش آئیں اور عبارت مذکور کس قدر نشاندہ تشریفات استحالجات
 شریعت و عقاید ہوئی جیسا کہ آئندہ قسطا سو مکن مذکور ہی ملاحظہ کرنا چاہی۔ اور حالانکہ
 صفیہ اکیس دافع الوساوس میں یہ عبارت مذکور ہی کہ تخصیص اسکی یعنی لغتہ نبوتہ محمدیہ صلعم
 کے ساتھ خلق اور سنگان اس طبقہ کی فی نفسہ ممکن ہے لیکن بغیر قیام کسی دلیل قطعی آخر کے
 کہ اہل ہر خصوصیت دعوت نبوتہ پر ساتھ اس طبقہ کی حیرات تخصیص پر نہیں ہو سکتی

پس ب غرض وہی کہ باوجود اعتراف امکان نفس الہی و امکان عقلی کے اختیار پر بھی
شرعی ہے اور پھر بدو فیہم دلیل قطعی کے یعنی دلیل قطعی شرعی کے دربارہ اطلاق خواہم
اضافہ اور پر انحصار منہک ساتھ کمال شدہ و مذکور کی مانند قطعی کی بلکہ صریح قطعیت کی جہت ہی
کہ ساتھ اس دعویٰ کے کہ لہذا یہی اطلاق کیا یعنی خواہم اضافہ کی ۔ اور علی بن القیاس
عم مشرب جبارت مذکور کی ایسی ہی عبارتیں مذکور ہیں جو دال میں صحیح اور اہل طلب
کے کہ عدم قطعیت کے قابل ہیں اور ایسی اعتراضات غرضیہ مسئلہ کی صورت میں اور حالانکہ
صفیہ و نسوی جن دفعہ اسو اس کے یہہ مرقوم ہی کہ تعین مخلوقات طبقات تختانیہ میں کوئی
حدیث صریح وارد نہیں علیہا اس اختلاف ہی ۔ پس اس سے بھی ظاہر ہی عدم ضرورت
تعین مکلفین طبقات تختانیہ اور نیز عدم یقین وجود انبیاء مذکور یعنی خواہم مسئلہ علت عدم
ضرورت کی پس ایمان ہی نسبت او کی ضروری نہوا اگرچہ ضابطہ ذیل میں ایمان اجمالی فیاسنا
کیا جادی نزد ہی ایمان راست نہیں آنا اسو اسطی کہ ایمان اجمالی میں اگرچہ تفصیل تو
شیقین نہیں ہوئی مگر اصل وجود اور نفس وجود میں تو تردد نہیں ہوتا بخلاف خواہم مسئلہ کی کہ
تو یہ کیا نتیجہ کے مسترد الوجود میں اور حالانکہ نسبت الکی یعنی خواہم مسئلہ کہ جبکہ موم دہام ہی
تفصیل اور تعین ہو تو ایمان اجمالی کا کیا دخل ہے اور اس طلب کی تحقیق طول و فسطاس
میں مفصل مذکور ہی جو مشتمل ہی اور پر تحقیق آیتہ عنہم مقصودنا علیک ومنہم من العلم النفس علیک
فقط اس پر از دھم حق تبارک و تعالیٰ فرماتا ہی ۔ ولو شئنا لبعثنا فی کل قریۃ یدریاذا
تطلع الکافرین وجاہلہم بہ جہاد کبیرا معلوم کیا جاسی اگرچہ کلمہ لوکا بموجب ذہب سخن
و مخارنا مذکور اس حاجب کی موضوع ہی واسطی امتناع شرط کی نسبت امتناع جزا
دون البکس بدین نظر گریہ امر کلیۃ صادق نہیں آتا سبب و اسباب کی واسطی ایک سبب
کے اور ہر گاہ اتفاقا سبب پایا گیا تو ظاہر ہی کہ جمیع اسباب محدود مہوی اور مراد اسباب
ہے علی موثرہ میں کہ جس سے تحلف مخلوق ناممکن ہے اور سبب علت صدق کلی قاعدہ مذکور کے

اسلام
نور ہدایت

انشاء قوم بر قول ابن حاجب کو جو اعتراض متقلب ہو جانی یہ سطر اور جبرولی وارد
 ہوتا تھا اور خواہ مخواہ غلط روٹھا سنا تہہ غلطی اور محال کے ہوتا تھا لہذا ضرورت حفاظت
 سبب ابن حاجب جو مذہب کہ مختار اور متخصر قوم متاخرین ہی بانی طور کہ یہ سبب
 کلمہ تو موضوع ہے واسطی لالت کی اور پر انتفا و جزا کی خارج میں سبب انتفا و شرط
 حالانکہ میری نزدیک یہ قاعدہ ابن حاجب محمد و ثنی ہے اسلی کہ بہر سبب ہی شرط ہی در
 یہ ہر علم وجود سبب میں ہی تو کوئی سلسلہ ممکنات میں ہو مگر ہونا چاہی قطع نظر ان میں
 مانع فی بعضی آیہ و لو شئنا الجنائی کل فریۃ نذیرا لآئذہ اور امثال اسکی سولو شئنا و لآئذہ
 ایچیں۔ و لو شئنا الرضاہ ہیا۔ و لو شئنا لآئذہ کل نفس بذہا سدا و آیات قرانی
 جو کلمہ البیضیہ واقع میں کہ امر مقطوع بہ ہوتا ہی اس قاعدہ کلیہ کی اصلاح صحتی اور
 شستہ رفتہ میں سلی کہ مانع فیہ میں یعنی لہذا فی کل فریۃ میں کسی نذیر کو کہ صرف
 شیت الہی حلت غلطہ و کلت قدرۃ حقیقتہ و مجازا حالاً و کلاً بجمع وجوہ ایک ہی سبب
 لیا بلکہ علت تادم موثرہ ہی بخلاف او بعض مشیات کی حد میں دخل صنع مخلوق ہی بجا لیا
 ی وجود خارجی جس میں بنظر مجاز فرامی تعدد اسباب عارضی منطون ہی کہ حلیہ واسطی ضرورت
 عدہ کلیہ مذکورہ مصلی کی ہوتا ہی اس قاعدہ کلیہ موضوع ہی واسطی امتناع جزا کی یعنی لہذا
 سبب امتناع شرط کی یعنی مشیات الہی حلت الازہ اس قاعدہ بالجمہ حکم علم و انانیتہ کا مفصل
 خاص کی محض تفصیل و اگر انا بلال الضمام و احیہ کسی عرض مشعر جزو انتجا و یا رفع قلق و خرب
 اش از قسم علل جو باعث ہوتی ہیں رفع امور مذکورہ کو یا فائدہ عائدہ منتفع بہا مانند انوار
 یہ مشیر امارات عجز اور امارات حدوث میں مشورہ رحم ناقص صداد مخلوق ہی کہ
 نہ اور سکا رفع خلش قلبی ہوتا ہی جو باعث ہوتا ہی خبرانی کا تا وقتیکہ رفع ہنوق
 زنا لا شرعاً نہ باقی رہی پس ذات پاک طیبانہ پاک ہی ایسی موسی کیو کہ افلا
 تاثیرات او سکی محال الحل نہیں ہیں اور نہ حبث اور نہ لغو اور نہ سلفہ اور نہ فضول

اور بلا لحاق بابت و استعداد ذالی کسی مخلوق کی کہ جس سے ذات پاک کو سطح کی
مجبوری ہو وہ حکمت بالغہ متفہمی ہوگی عدم مشیت نسبت کسی نذیر کو یعنی نذیر حقیقی کو جو کہ خلاق
ہی بنی ایسی چیز فریاد کے۔ پس گاہ کہ تحقیق ضروری نسبت کل کو و آیتہ موصوفہ کی ہی ہو
ہوئی تو تحقیق لفظ کل دفع آیتہ موصوفہ ہی ضرور ہوئی۔ جتنا چاہی کہ کل افراد ہی مجموعی کہ
جس سے نحوی اور عتیقہ والہ نحوی واقف ہیں یہاں بہر دو نوع سلب کلی ہی نذیر حقیقی
کے نسبت کی نسبت ہر ایک قرہ سی بموجب مشیت الہی جل شانہ نہ سلب جزئی جو کہ خلاف
مقصود کلام ربانی ہے اور معارض ہے اور آیات والہ کو عموم نسبت بلا شرکت پرانند
آیتہ کافیہ وغیرہ کو اس کی کہ غرض بیان عظمت و رفعت شان مسمود حب خالیشان بنی
النس و جان جانان محبوب حضرت رحمان جناب خاتم النبیین صلیم اور بصورت
شکر نذارہ حقیقی میں جو معتبر نبوت ہی قطع نظر خائستہ سی جو خاصہ فیہ اور خاصہ
مخصوصہ خاتم النبیین صلیم اور لازم ہے اس بنی ات کمالات سمات کا صریح کنہ شان
ہی بسنات ہو سلب نذارہ تعلیمی جو عبارت ہی ثبوت سی خارج میں نظر تعلیمی قطعاً نسبت
ہر ایک قریہ کی افراد باقیہ سی مندرج میں تحت اس مضمون کلی کے سوای نہ دو احد نذیر
حقیقی کے جو اوصاف و یکتا لاثانی ہی اس باب عدم شکر ت اور خاتمیت میں ہر اس تحقیق سے
راز مخفی ایراد لفظ نذیر اس آیت با برکت میں کہل گیا کچھ تعلیمی نہ رہا۔ یعنی جو چاہتی ہم اور
کرام باہمی پیچ ہر ایک بسنی کی نذیر حقیقی کو یعنی بنی کو تو الیہ پہنچ سکتی تھی اور اوٹھا کٹر
کرسکتی تھی لیکن ہر ایک سبب کمال تفصیل اور انعام ذالی اپنی کی بلاد اعینہ نفس اور احتیاج
و مجبوری عذرہ اسود مذکورہ مشعرہ نفس کمال ان صفائی سے بموجب اس عطیہ خاصہ
کے۔ ان فاضل المرکان علیک کبیر۔ اور اور اس قسم کی بشارات عالیہ کی جس سے
قرآن احادیث متالی اور مشحون میں باسدار ہی بہت و جلال تیری کی منظور ہوئی اسی
جسب محبوب بہری اگر جس صورت میں تحفیض تحمل اعیار رسالت اور شفقت او کی کے

تنجک و حاصل تہی اور یہ طریق تجہی شہر امثال تبر علی سائہ نسبت بعض انبیاء پیشین
 سابقین خصوصاً بعض مہرین کا طریق حسب خواست او کی مسئلہ ہو یا مانند حضرت
 موسیٰ کلیم اللہ کی ہماری درگاہ عالیجاہ سی عطا ہوا کہ جس سے آیتہ ربنا تشریح الی صلی
 و علیہ وسلم امری صلی اللہ علیہ وسلم فی الفقہ و اقوالی و اجملی و ذریعہ اسن جلی ہارون اخی
 استاد و یوزر می و انتم کہ فی امری الایہ حکایت صریح کرتی ہی علی ہذا القیاس
 و اخی ہارون ہوا فی حق سائہ انا فارسلہ می ردو الصلانی الی اخاف ان یکن یون ہارون
 نیز فیضیق صدری و لا یطیق لسانی فارسل الی ہارون و یفرہ مہالہ من یحقیق اخاہ
 ہارون نہیاد اور تنجک وادو خواست تیری الہم تشریح کب صادر کہ تا آخر سورہ عتبات
 ہوا و نتیجہ ان خواست ہی ہوسوی یہ ہوا کہ ہم ہر دو برادر باہم ہو کر تیری ذکر اور
 تسبیح میں مشغول ہو گئی اور نتیجہ اس وجہ عالی کا جو بید خواست لایہ ہوا کہ حصول تہ
 فارغ ہو تبلیغ احکام سی اس میں پہنچ گئی تھی عبادت میں مشغول ہوا و ہر پہنچ گئی تھی ای ہی
 تنجک تیر کہ کو فانی کر لی ہی و زرش کا حکم ہوا و نیز منقطع ہوئی کا جانب اپنی با قضاہ کلی
 سائہ قاعدہ صریحی راغب ہی کی رغبت دلالی ارشاد ہوا کہ والی ایک فارغیت ہو کہ
 ہم ہی ہے و کتب الیہ تبتلیا کاسہ بدین تفاوتہ از کجاست تا کجا سہ فہم تیری
 اذ انکشف الک البصار تحت رجبیک فرس ام حار نگار تخفیف تحمل اخبار رسالت اور جو
 او سکی کی اور شائق تبلیغ غوطہ کہ فی الحمد دلالت کرتی تھی اور قدر ہی عظم و شان کے
 مگر ہم بوی شرکت منصب فراہم حال تھی لہذا حکمت اللہ ہماری کہ کتناہ کتبہ او سکی سے
 عقول قاصر اند کہ قاطر و عجز میں مقتضی ہوئی کہ فہمیں ان ہارون مراتب کی سطر طبعی فرما
 گئی کہ نبوت خالصہ و رسالت خالصہ خصوصاً خاتمہ مطلقہ جو مقرا اور تہر ہی جمیع آفات نسبت
 اور انصاف ساسی جو تہہ عالی ہی رہ خزانہ مخزون غیبی اور ذخیرہ سکون لاری ہی تنجک و عتبات
 ہوا اور صورت بہ تحمل اخبار رسالت ہی بدین شکل خوشخا باندہی گئی کہ او سکی حامل و حافظ

اور حامی غیر حقیقی نذیر مجازی خلفاء اور ائمہ حاسیان ملت مبینہ سمحہ اور صید یقین اور شہد اور
 صالح اور و عظیم اور خطباء اور نبیاء اور علماء کہ جنکی حق پر شہادت دارد حدیث شریف ہی
 علماء اسی کا نبیاء بنی اسرائیل عموماً اور نیز لوکان بعدی بنی لکال عمر و لکال بنی بعدی بنی
 الی غیر ذلک الی یوم یوم القیامہ قرار دی گئی آیات تینا اس پر دلالت کرتی ہیں
 ان علینا جمیع وقراءہ فاذا قررناہ فامنع قرار نہ تم ان جلیبا بیانہ ان نحن نلنا الذکر
 وانا لہ الحاقطون۔ ولقد یسرنا القرآن للذکر قبل منکر۔ اور باقی روایات احادیث
 اندر نہایت اور جو کارروائی وجود حضرات انبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی تہا ہی عہد
 میں حاصل ہوئی وہ یہی اخیر وجود و فکلی کی تہا ہی عہدیت ہا ہیں جو شامل ہی وقتیات
 تہا ہی کو اور نیز بعد وفات تہا ہی تا قیام قیامت کفایت مہم ہستم با نشان کو غیر
 انبیاء ہی یعنی خلفاء اور علماء وغیرہ مذکورین سے کام لیا یہ تہا ہی سے یا آنکہ خود
 ستہ مفروضہ کی شرکت فی النبوة قطع نظر خاتمیت سے جو کہ ایک ایراد ہی کہ جسکی بحث
 بخوبی معلوم ہو چکی کہ خلاف عقیدہ اہل اسلام ہی پس بعض اقوال پر سبیل تشیل و تشال
 مثال مندرج بعض تحریرات جو نظر سے گذرین کہ وجود خواہم ستہ اور وجود با وجود حضرت
 خاتم النبیین صلعم بشاہ یاد شاہدان اور شاہنشاہ تجوید کیا جادی محفل اور بیکار ہو گئی
 اس واسطی کہ حاصل المعنی مانحن فیہ میں یہ ہو خاتم الخاتمیں اور خاتم الخاتم اور حالانکہ
 یہ لقب خلاف لقب شرعی نفی القرآن اور نفی الاخبار والا تا ہی کہ لقب شرعی
 نفی مذکور خاتم النبیین ہے نہ خاتم الخاتمیں اور نہ خاتم الخاتم ملک اگر خواہ مخواہ ضرورت
 نظیر ہی تہی تو یہ نظری جالبی تو مضائقہ نہ ہا مثلاً ایک ضرورت جو آزار ضرر یعنی ہوت
 سو کن ہی خصوصاً ہی اور دوسری مبتلا رہا بن بلاری اور حالانکہ وہ محبوب اور مرغوب ہر
 ہی ہی اور وہ ضررہ او سکی سبب و سبب ہی ہی لہذا دیکھنا چاہی کہ بلا خبر
 اور صاحب عزت باوقار اور باخاطر جمع ہا جب اعتبار ان دو تو نہیں کہ کن

اور ہادی علیہ السلام قابل پر اد ذیل اس قسم کی گفتگو کی نہیں سما جس شوکارم اور سخاوت میں لاؤں
 یہ قسم آستانم اور کچھ نہیں گزرا نام باہم پیرایہ جن اور کسوت کلام میں آئی لہذا ہر کلام
 مبالغہ آلود ہے اور ان کے پیرائے اسکی تجویز فرمائی ساتھ ایک بنی اولوالعزم یعنی حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کی آخر زمان میں ہجرت حضرت امام مہدی علیہ السلام کی ساتھ اتباع آخر
 شریعت عترت اور ملت ہجرت اسکا سہیلہ سیرہ کی بدست شرحہ اسکی ہے کہ بدولت نسخ
 مرتبہ نبوت سابقہ قدمیہ اسکی کی ساتھ القاب رسم و اہم مرتبہ نبوت مذکورہ کی یعنی
 نبوت میں جنبہ الامتباع والاعمال اعتبار ماکان جو سابق میں تھی واسطی اظہار مرتبہ نبوت
 اور رسالت اور نیز خاتمہ بدولت نبی اور نیز تنظیم کسی اور شریعت کی اور اور نبوت
 کی انتہا مضبوطی اور احکام بدین آب و تاب فرمائی کہ باید و شاید کہ سب کا خود
 اعتراف حضرت عیسیٰ شاہد عدل ہی نسبت انکار کی امامت کرانی ہی منہا نام
 طلب امامت صلوة مسجد اقصیٰ ہر وقت عصر بخورد و فنی افزوی منارہ شرقی پرین حضور
 یعنی دو کبرہ سفید یا زرد علی اختلاف تفسیر لفظ کہ جس سے حدیث عبارت ہی آیات اور
 اور ایک ازا یعنی نہ بند اور برنویں فرشتہ کی اور یہ طلب کرنا کہ امامت کی صحیح مسجد
 مذکور میں زمین کو خیر لجا لاتی واللہ اعلم کہنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا امامت
 صغریٰ کو اور مہدی علیہ السلام کی بموجب ارجح روایات فی ہذا الباب ثابت اور
 نیز امامت کبریٰ کا بھی مسلم کہنا نسبت او کی ثابت بدین لفظ کہ میں تو واسطہ نقل
 و حال حدیث یا بدین بعض ہمارا امام ہی اور بعض کے اور نیز طلب کرنا ساز و سامان
 اسی قسم کا سیف و شان اور نہ مشغول ہو نا اکثر ظرف اہتمام اور احکام شریعت کے
 امور مقتدی کیا اور نیز تسلط کیا اور اسوہ عاشیہ کیا اور معاویہ کی تالیف حضرت
 مہدی علیہ السلام اور پیرایہ وفات حضرت مہدی علیہ السلام متکفل ہو نا انتہام کا نسبت
 پوزنی شریعت محمدیہ ملت سمجھا دینا اور اسکا علی سبیل الامتباع کہ مرتبہ نبوت و نبیائے

غیاضی مضمون میں اس حجت خاص کو رسمی یعنی انتظام امامت صغریٰ و کبریٰ سے
 صریح صاف خبر دیتا ہے محض واسطی انھما نشان عالیشان حضرت خاتم النبیین صلعم
 کے اور تشریف انھما راستہ و افراد و علماء و اصناف علماء اس امت عالی رتبہ کی
 عظمت کی یہ امر خود دلیل معجیل ہے کیونکہ اگر بالفرض جب فرعون نے انھیں خود اتم مفروضہ
 تو وہ کیا کرتا جبکہ ایسی ہی نہی و انعام انبیاء پیشین بالقین یعنی الشہوت صلعم و تسلیم حق و الوجود صلعم
 بقدر انھما بار خالق حق و متکبر و لا یستوی و لا یؤلف و لا یقر فی نفسہ انھما ہی خاتمہ طرف عمائد و اولاد الیقین
 و عار و ساطین آئمہ اس ہی مستحضر لائے کی ظہور میں آئی تو خواہم کہ تو ضرورہ بطریق
 اولیٰ بل بطریق اوجب اور اگر کہ نہیں باہمی جاتی حالانکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی قطع نظر
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کو واسطی ہی یہی سامان طیار ہی کہ حدیث صحیح سی۔ لو کان ہو کر
 حیاء و سحر الا اتباعی بلکہ خود فرزند دکن حضرت سیدنا ابراہیم صاحبزادہ جو حکم سی
 حضرت ماریہ قبطیہ کی تھی اونکی حق میں انشا و نبوی صلعم ہوا۔ و عاشق ابراہیم عبدی لکھا
 انبیاء اور مرید تحقیق اس حدیث شریف کی مغرب آتی ہی تحت تحقیق آیتہ خاتمہ کی یعنی و لکن
 و خاتم النبیین کے اور ہونا کسی شی کا سمحہ خاتم النبیین صلعم کی باعتبار زمان حیات شریف
 کی جو عبارت ہی زمان حال سی جیسا کہ بعد وفات شریف عبارت ہی زمان استقبال سی
 کرد حقیقت از ابتدا لغتہ تا القراض زمان زانیان آپ ہی کا زمان ہی بسبب عدم
 نسخ شریعت جنانچہ اس حدیث سی ہی ثابت ہی لو عاشق ابراہیم عبدی لکھا یہ فی نا
 و فانی تبس عدم نبوت جدیدہ مستقلہ بعد زمان وفات شریف حضرت خاتم النبیین صلعم
 سبب ہوا عدم حیات حضرت سیدنا ابراہیم صاحبزادہ عالی صفات کا بموجب قول مختار و
 کلمہ کی جیسا کہ قول ابن جابری سی قسطنطین بن گذرانہ و معلوم ہوا اگر محض مدتی نہ
 زمان حیات شریف میں جو عبارت ہی زمان حال سی خیال ہوتا تو صرف قید لغتہ کی ہوتا
 سمحہ تشریح کو پہلی خیال میں دخل ہوتا کیونکہ یہ ہر روز ان سبب میں متساوی الاقدار

او کی نسبت بھی کچھ ایسا ہی ارشاد ہوا اور عند غم شریف شیر خوار کی صاحبزادہ کا دریا بچہ
 نبوت کی نسبت اور نکلن دلیل ثبوت نبوة حضرت علیہ السلام کی ایسی ہی عمر میں تفرغ ہی
 قولہ تعالیٰ قال لولا کیف لکرم من کان فی المہند صبیۃ قال انی خیر لہ انما انی الکتاب الایۃ پس
 ظاہر ہوا کہ نہ کوئی نیا سنی آپ کا معجزہ یعنی ناجائز شریف میں اور نہ کوئی اجدید یعنی اجدودات
 شریف کی پس یہ لفظ اجددی حدیث شریف مذکور میں اسطی قطع شدت و اسمہ وجود نبوت
 جدیدہ مستقلہ غیر متقلبہ کی ہی نسبت زمان اجدودات کی جو بظاہر زیادہ محل خاتمیت کی ہے
 وجود ہی مذکور معجزہ ہوا یا جو معجزہ کہ وہ ایک عرصہ ہی واصل اور یہ تفریق عرصہ جو باعتبار عبادت
 مذکورہ کی ہی بالضرورت وجوب شریعت فی النبوة ہی جو کہ قطعاً و قاطبہ خلاف حقیقہ اسلام ہے
 قطع نظر خاتمیت سے کیا ایک ملاحق ہی ہے اس شریعت مذکورہ کا کافی تھا لیکن اور اک اسکا ایک اور
 ختمی تھا بخلاف خاتمیت کی کہ وہ اصل ہی کی نظر اندازی اور دیدہ دوزی اور کسی طرف خواص
 عام امت کی اجدودات شریف حضرت خاتم النبیین صلی علیہ وسلم کی زیادہ ترقی بعد یعنی بعد از انبیاء
 الہ کو لفظ اجددی اصل میں شریف کو کا لاجب ہی نہیں لکان کما عمر اس میں ارشاد ہوا اور نیز وجوب
 تفسیر صحیح تفسیر ہذا کہ التشریل کے لفظ اجددی کو آیت رب سبالی ملکا لاینبی فی الاصل میں اجددی
 میں ای میں ہو انی کہ تفسیر کیا تبس یعنی اس میں شریف کی یہ ہیں جو ہوتا سوا کسی کوئی بنی بنا
 شیریں عہد میں جو عبارت ہی روز بعثت میری سی قیام قیامتہ تو البتہ تو ناظر عمر میں اس صورت
 میں عام ہی اور شامل ہر دوزان حیات اور وفات کو اور اگر یہ قید حمد کی مراد ہو بلکہ عام ہو
 جمیع عہد کو یعنی زمان قبل بعثتہ مذکورہ کو شامل ہو تو خلاف واقع ہی کیونکہ زمان سابق میں سب
 نبیاء علیہم السلام ایک ہوا ہی میں ہوا فی خصوص قطع فی قولہ تعالیٰ قد خلت من قبلہ الرسل
 و قد نئی بنی کی ظاہر ہی کہ حضرت علیہ السلام جو قدیم بنی میں زمانہ اجدودات شریف
 بن نزل ہوئی وہ ایسا ہی کا زمانہ ہو گا پس معنی اس حدیث شریف مذکور کی جانی
 ایسی کہ عدم نبوت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سبب ہوا و اسطی عدم نبوت کہنی بنی کے

سو اسی ذات باریکات حضرت خاتم النبیین صلعم کی برابر ہی کہ محض مولیٰ یعنی زمانِ حیات
 شریف یا بعد عصر مولیٰ یعنی زمانِ اجد و فوات شریف موافق انشعاقِ زمانِ اہل اشتباہ و
 اگر یہ لفظ بعدی عام تھا مگر مستثنیٰ شرعی ہے اور دفعیہ اس محذور کا کہ استدلال اس
 مطلب پر کہ جسے رسول پہلی خاتم النبیین صلعم کی گزرجی ساتھ اس آیت مذکور کی بذریعہ
 استغراق کی جو اہل نبی ہے یہ نہیں ہے کیونکہ صریح قول اللہ تعالیٰ عنہ ایسا ہی الہام
 ہی مثل اسی عبارت کی جو کہ تعالیٰ علیہ السلام ابنِ محمد الرسول قد غلت من قبلہ اللہ
 و اتہ مدلیہ کا، ماکلان الطعام۔ تا بنیلو یہی کہ علم اصول میں تقرری علی حسب القیاس
 المقام کما فی نور الانوار و فی الکشف فالظن الخرج عن الدلائل محل علی الادنی لاشیء
 فاذا وجدت الدلائل محلی علی الکمل سلیم واسطی اسکی متبرکی متبرال ہی قرائن شرعی تا
 کوئی محال شرعی لازم نہ آوی اور کبھی قرائن عقلی ہی منقطع ہوتی ہیں بہرہ امریوں ہی بلا
 قرینہ جمل نہیں پس اس آیت سیاق میں الف لام واسطی عہد کے ہی بخلاف ادس آیت
 محمدیہ کی یعنی و اما محمد الرسول الایہ کہ ادس میں واسطی استغراق کے ہی نسبت جمیع افراد
 باقیہ رسول کے سو اسی محمد رسول اللہ کی صلعم و نہ ثبوت خاتمیت ہو تا ہی و حقیقت واسطی
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی در صورت گنجائی حضرت محمد رسول اللہ کی ہی صلعم ذیل تمام
 رسول کے بصورت لام استغراق کی آیت سیاق میں اور نیز علی ہذا القیاس بصورت لام عہد
 کی ہی آیت محمدیہ کی لازم آتا ہی نسخ شریعت محمدیہ اور سلب خاتمیت او نکی کا بابت کثرت
 فی النبوة المحمدیہ بوجہ آنی اور انبیاء باقیہ کی بوجہ دین محمدی و اصحاب دایم کی قیام
 ساعۃ غرض کہ یہ دو صورت تنویہ بہرہ دو آیت موصوفہ یعنی تنویہ عہدہ اور تنویہ استغراقیہ
 میں بایک شکل اصلیت میں یعنی بصورت استغراق آیت سیاق میں اور عہد آیت محمدیہ میں خالی
 استحالجات عقلیہ اور شرعیہ ہی نہیں ہے اور بنظر غور اگر دیکھی تو دراصل اس آیت محمدیہ میں لام
 استغراق ہی نہیں ہے مثلاً لام استغراقیہ الباقین کے یا لام استغراقیہ محمد کی اس واسطی

کہ لفظ خاتم النبیین آیتہ خاتمہ میں اور رسول آیتہ و اما محمد الامام رسول قبولت من قبلہ الرسل
 میں مجاہد ہی لفظ خاتمہ مجاہد النبیین ہے اور رسول مجاہد الرسل ہے بخلاف لام الحمد اور لام
 رب العالمین کو میں کی خاتمہ مجاہد النبیین کے لفظ کے ساتھ مگر یہ لفظ عام تر استخراق اضافی مجاز کہہا جاوے
 تو مضائقہ نہیں ہے بخلاف آیتہ میں ہے کہ او محمد بنی لام حمد ہی ہے حقیقت اگر عبارت
 واقعہ الوساوس ان ہی حضرت عیسیٰ مسیح علیہ السلام کو خاتمہ اضافی النبیین بنی اسرائیل کہا
 کوئی فائدہ بخش نہ دے چنانچہ متعدد الزامات شرعی ہم عقلی نسبت اس قول کے مندرج مضامین
 ہیں اور حالانکہ اصطلاح علماء استخراق اضافی پایا نہیں گیا سر بھی یہ بحث ہی بطور استخراق
 یہ کام معلوم ہوتی ہے مگر مجبوری وقوع لفظ استخراق نسبت لام کی کلام میں حسب عبارت
 نصر المومنین وغیرہ اسی عنوان پر پہنی اپنی تحقیق کی غرض کہ یہ پہلو فقہ ضروری الامر ہی چنانچہ
 دو میں جگہ اس قسم کی مطلب ظاہر کروا گیا چنانچہ متطاس سنجہ و سویم وغیرہ میں جو دوبارہ
 از الزامات عبارت مرغوب المسلمین نصر المومنین کے لفظ صاف بلا اعتبار اس باب میں یہ تقریر
 ہی جو مسلم کل ہی کہ باعتبار ترتیب زمانی ان دونوں آیتوں کی معنی سمجھنی چاہیے سودہ یہ
 میری آیت مسیحیہ کی الف لام الرسل ہی یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ اس باب کوئی رسول آئے
 والا بعد عیسیٰ مسیح علیہ السلام کی باقی نہیں باجیہا کہ سمجھنا چاہیے الف لام الرسل
 آیت محمدیہ کی اس باب کوئی رسول آئیوا لا باقی نہیں ہا لہذا یہ خاتم النبیین میں لا غیر
 اس باب بہ قول قابل کا کہ قرآن شریف میں آیت مسیحیہ میں ہی الف لام الیاسی ہے جیسا
 کہ آیت محمدیہ میں لغوی برابر ہی خواہ نزدیک اس قابل کی الف لام آیت مسیحیہ کا لفظ استخراق
 اضافی مجاز ہو خواہ بطور دیگر لکھی ہو منہنگ اور ہم بلکہ الف لام آیت محمدیہ ہرگز نہیں
 ہو سکتا اگرچہ یہ الف لام آیت محمدیہ بطور استخراق اضافی مجازی ہو یا بطور دیگر ہو
 لحاظ ترتیب سلسلہ زمانی جو امر مسلم کل ہی جیسا کہ پہنی جا بجا تحقیق کیا واللہ اعلم
 اور منجملہ دلیل نقلی اور شکل اصلی کی بعضی استخراق مذکور آیت محمدیہ میں اور محمد آیت مسیحیہ میں

آیت نبارت ہی حاکی سی نبارت ہی حاجی شہد حضرت عیسیٰ علیہ السلام سی بکن حضرت محمد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قولہ تعالیٰ جبرئیل رسول یائی من بعدی اسمہ احمد جو دال سی پر
عبدتہ زمانی کی جو امر جامع عام و خاص تمام عالم سی یعنی تاریخ ہندی سنوانی جو بد ارکا
اسودرخی و ونوچی مذہبی علماء اہل مذہب بلا تفصیل سی مثلاً شمسہ ہجری جو آج کی دن سے
اور شمسہ ۱۴۰۰ جو آج کی دن سی بخلاف اسکی عکس کے کہ خلاف ہی تمام عالم کی اور
کوئی حدیث و آیت اس آیت تبشیر مذکور کی خلاف پر جو دلیل ہو اوپر دعوی عکس
مذکور کی اپنی عمدتہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور استغراقیہ مذکورہ حضرت محمد رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اب ہوئی ہو تو ذمہ پر بدعی تنوید آیت محمدیہ و آیت مسیحیہ کی احیاء لاظهار لازم
العرض ہی پس کہ کسی مدعی مذکور کا آیت مسیحیہ پر ہی نظر کرنا چاہی اس محل میں فضول
ہی ہاں البتہ ایک امر خاص میں جو مخصوص سو فائدہ الکلام لاجلہ سی یہ دونوں کتاباں
آیت محمدیہ و آیت مسیحیہ پر رکھتی ہوجہ یہ امر سی کہ جس سے قطع و اہمہ ان کتاب نسبت
الوہیہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نیز قطع و اہمہ انبیتہ او کی کی اور قطع و اہمہ وجہیتہ
حضرت مریم علیہا السلام کی ہوتا ہی اور نیز قطع و اہمہ بعض مومنین مخلصین بعض وفات
میں بوجہ شدت غلبہ حجت ساتھ حضرت مسلم کی بحالت بی اختیار سی جیسا کہ وقت وفات
حضرت بعض صحابہ کو پیش آیا اور نیز قطع و اہمہ بعض مشرکین نسبت تخلص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیش آیا تو
ہی یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ خدا ہیں نہ خدا کی فرزند ہیں اور نہ حضرت مریم خدا آیت
کی زوہ ہیں بلکہ عیسیٰ تو رسول خدا ہیں اور مریم مادر عیسیٰ ہیں یہ دونوں وصف خاصہ لازمہ
بشریتہ او عہدیتہ او مخلوقیتہ میں جسیر دلیل سی بیان کلام اللہ آیت مذکورہ میں۔ وائے عجب
کان کلان الطعام۔ مریم فوت ہو گئیں اور عیسیٰ فوت ہو گئی علی بن ابی اسحاق کہ انجیل پر
محمد مسلم کی موت آئی جو متافعی ہی تخلص کو جلازمہ او خاصہ الوہیتہ سی پس یہ دونوں سبب
ہیں جیسی اور رسول گذر گئی انکی واسطی گزیر جانا امر لایہی ہی اسواسطی کہ رسول ہونے سے

بشریت نہیں جاتی رہتی اور خدا ہی نہیں حاصل ہوتا بلکہ رسول ہونا ہی دلیل ہی بشریت کی
اور خدا انہوں کی قوالہ اجمالی ہے ماحجۃ البشیر من قبلک الخ لہ افرقتہ فہم الخ لدون
پس نسبت حضرت محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کلام قائلان اور قائل علی عقائد یکم مناسب ہی
قطع نظر اس سے کہ کوئی خاص نام ہی نہیں اور کوئی قصہ نہ ہی متاخر بہ امور اقتضائی ہیں انہیں نسبت
بہین بلکہ تفریق ہی لازم ہے اور لازم استغراق کا بخلاف اوس امر جامع کی جو قاطع و آئینہ مذکور
ہی جو ماسبق الکلام لاجلہ ہی کہ ملاحظہ شان نزول آیت و ماحجۃ الارسل اللہیہ ہی حاصل ہے
اقامہ پس بشریت ہی مطلب استدلال جو مطلب بل مطلب ہی ہرگز حاصل نہیں الخ لہ الخذر
اور یہ حدیث شریف مذکور یعنی لو کان لحدی بنی لکان عمر بنی حضرت عمرؓ جو بعدہ عدم
حصر کی منافی نہیں حدیث شریف لو عاش اربابہم لحدی لکان نساہ کو ملکہ یہ دونوں حدیث
مردی ہیں دعاء و احسنہ کو اور باہم مواضع میں اس سبب عدم ثبوت نص صریح
دربارہ استدلال ثبوت بحق ثالث اور کسی خارجی نام سرایت نہیں ہو سکتی اگر جب حق حضرت
صدیق اکبرؓ کو بکبرض اشارۃ النفل اس بارہ میں صریح ہی نص صریح ہی لحاظ الکنانیۃ بالغ
من البصرۃ اسطی کہ یا مرسلمہ استیجابات مذکورہ نہیں بخلاف امر خواہ تم سے جو او کی
اسطہ اثبات فعلیہ ہی جو مسئلہ استیجابات حدیدہ مذکورہ ہی کہ جسکی سبب ہی سلف
صالح لی منقرض التاویل اور معروف عن النظار قطعاً و حتماً اثر مذکور یعنی اثر متنازع فیہ
کو جو نیز کیا میں ہر گاہ یہ منصب نبوت بالفعالیۃ و اسطہ حضرت عمرؓ جو بعدہ جو بعدہ او
من البصرۃ منقول باب تقبیل ہی اور نیز صدیقین کے ثبات نہیں تو یہ خواہ مخواہ درلی ہونا
و اسطی خواہ مخواہ مفروضہ حضرت علیؓ کی کچھ شری ہی خضہ اندازی ہی اہم مطالبہ میں
اور نہ فی الاسلام ہی پس مرد و شوق بہ حضرت اور شوق بعدیتہ جسکو خدا گاہ فرعون کر لی ہیں
حالانکہ شوق واحد ہی امر اعتباری تفصیل زمانہ حیات شریف و وفات شریف اس باب
میں اعتباری ایہ ہی شوق ہو لیکن شوق حصا عقیدہ اہل اسلام لازم آتا ہی چنانکہ بہ

مطلب اکثر قاطعین غیر بسیار پیش از آن موجودی و الله عالم عالم کامل - قسط طاس و در آن
 او تفسیر خداوند تعالی سیر من به تالیف هی جدی مولانا فخر المکرهم فاروقی تپانوی محرم
 کی و شاکر دارشدین جناب حضرت مولانا شاه ولی الله محدث دہلوی قالہ مولانا
 شاہ عبدالحق حریری محدث شاہچان آبادی قدس سرہا کے یہ حدیث قدسی خود حضرت
 عبدالمہد بن عباس رضی اللہ عنہ تحت آیت خاتمہ سورہ احزاب میں موجود ہے۔ لولم یختم فیہ
 لعلکم انما یكون بعدہ نبیا۔ او اوس جگہ یہ بھی مرقوم ہے۔ وروئی عن عطار ان الله
 لا یختم الا نبی بعدہ لعلکم ولذا ذکرنا من کاتب الحروف کہتا ہوں مراد لعلکم سی
 لعلکم سی فافہم اور الیسا ہی عالم التشریل میں ہے تحت آیت خاتمہ اور بعد لعلکم لعلکم
 ولذا ذکرنا کی یہ لفظ بھی اضافہ ہے پھر رجلا اور جبرین مطعہم سی روایت ہے ورنہ اس کی
 فی۔ انا عاقب الذی لانی بعدی ساور روایت ہے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی نقل
 الانبیاء علی کمال قدر حسن بنیادہ ترک نہ موضع کتبہ خطاف بالنظار فیقول من جنت نباء ان
 موضع تلك التیمة لا یخون سوا ما کنت انا سہدت موضع تلك التیمة تتم فی البیان
 ختم فی الرسل۔ پس گاہ یہ دو وزن آیت حدیث قدسی اور اثر مذکور کہ حسبکا اثر شہر
 شہر گہر در گہری مروی حضرت عبدالمہد بن عباس سی ہیں اور روایت قدسی ہے کو بیرون
 صحیح خاتمہ موجود ہے اور اثر مذکور میں اسکا کچھ اثر بھی ہیں سو اسی لفظ نبی کہیں کہ جو کہ
 لفظ اول سی اس مطلب پر اور حالانکہ اسکی تحقیق سی کوئی قسط طاس صراحتہ و اشارہ
 خالی نہیں کہ موضع نزاع پھر گری سی اس معلوم ہوا کہ اگر نزدیک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ
 کہ وقت ثبوت خاتمہ ہونی و اسلی خواہم شہ کی قطع لفظ خاتمہ سی حسبکا مبنی ثبوت سی اسکا
 ثبوت ہوتا ہے ثبوت خاتمہ ہی ہوتا ہوتا تو بلفظ خاتم کو اضافی سی بھی یا اضافی سی
 مطلق الیسا کوئی لفظ فرمائی کہ جس سی دلالت ہوتی او یہ خاتمہ او کئی کی تو مضائقہ نہ تھا۔
 لکہ الیسا لفظ فرمایا کہ جس سے منشا اضافت ہی منقطع سی یعنی لفظ نبی کہیں فرمایا اسو اسلی

نبی صافی کا اطلاق تروکیہ عیان پہ نہیں ہوتا غایتہ التامل پس ہر گاہ الیہ لفظ
 مذکور ہی نہ پایا گیا ہو بلکہ عند الضرورت بروقت حاجت سچو عصر مذکور کا رد سوجاتا اور مسلم
 اور منظور ہوتا تو اس الزام صریح سی برادرہ ہوتا اور اس روایت حدیث قدس اور روایت
 اعطاء میں اشارہ ہی کہ نبوت واسطی کسی عورت کی نہیں صیباہ حاجت نبوت مندرج ہو مسلم
 کذاب بتی دعویٰ اپنی نبوت کا کیا ہوتا چنانچہ حدیث شریف دارد ترمذی وغیرہ ہی۔
 سیکون فی آخر الزمان مسیر و کذاب رقیامتہ ہی اور اذ غوا تم شہی شہید و سکی ہی خواہ تم شہ
 تہ وحدوم الیاقہ تحف بتی اس دعویٰ ہی مگر بطریقیات یہ دعویٰ ظہور میں آیا اہل عصر اس
 قسط اس ستر و سیم جہی غوری کہ حضرت امیر المومنین یسین الصدفین ابو بکر بن ابی قحافہ
 فی صرف دعویٰ نبوت مسلیکہ کذاب مذکور پر نسبت شکرست فی النبوة بدون دعویٰ خانیہ کی تہ
 استلزام اس دعویٰ کی خانیہ کو انجام کا جو صریح مخالف ہی آیتہ خانیہ کو حسب بنا عقیدہ
 اسلام ہی اور سکو کا فرشدید الکفر باوجود ہوانی کا قسطی اور چینی اندی لہنی کے سبھا باجماع
 تہا صحابہ اور با اتفاق اوکی بلا خلاف و بلا تکرار مقالہ اور مقابلہ کیا جس سے عبارت جہاد فی البیاد
 ہی صرف واسطی اہل کلام اللہ کی کہ کریمہ و جعل کلمۃ الذین کفروا السفلی و کلمۃ اللہ علی علیہا کی
 میں یعنی گردانا اللہ کی بول کا فرد کی نچا اور اللہ ہی کا بولن بالی پس خوب معلوم ہوا کہ
 بعد لہتہ حضرت خاتم النبیین صلی علیہ وسلم کی عقیدہ کسی صرف نبوت جدید کا بتی قطع نظر خانیہ کہ وہ خود
 بخود لازم آتی ہی اور غیر ہو جاتی ہی خانیہ خاتم النبیین کو صلحہ با اتفاق و اجماع صحابہ
 رضوان اللہ علیہم اجمعین بالقرہ بالقطع اجماعا عقیدہ اسلام میں محض ضلال میں ہی ابتدا
 سلف صالح علی اور تمام محققین نے جو اوکی تبیین میں خصوص شرح بخاری وغیرہ
 امام زرقانی اس اثر مذکور کی یہی توجیہ کی ہے کہ مراد لفظ نبی سی مادی خبر نبی ہے
 اور غشار اس جہاد مذکور کا یکمال شدت جو ایام خلافت حضرت ابو بکر صدیق رضوانہ واقع
 ہوا و بروی حضرت صلح ہی ہوا اور اسکا نکرہ نہ بنا ہوا ہوتا چنانکہ بخاری وغیرہ میں ہے

وہاں سے

سلسلہ کذابانہ جیوت آپکی خدمت میں پہنچا اور نامہ لکھا کہ فیما بین اس طرح صریح ہادی
کہ تقسیم ملک بالتاحلف ہو جاوے اور سو قوت اپنی غارتہ مبارک میں ایک شاخ خرابہتی فرمایا
اور اسکی طرف اشارہ کر کے کہ اگر اسکو پہلی چھبھی طلب کریگا تو سرگزند و لگا اور اگر کسی
تو قتل کیا جاتا تو قتل کا حکم دیا۔ پس اب بگوش ہوئے سنا جا ہی کہ یہ شدت غضب اور
برہمی مزاج اقدس صلعم صرف اوپر دعوی سلطنت اور حکومت نہتی جو صورت ظاہری ان
ہتی ملک اور پر دعوی نبوت تھی جو کہ مستلزم شرکت تھا کہ وہ حقیقتہً واسطی کسی نبی برحق قدیم
جدید کی بھی دو انہیں رکھی گئی جیسا کہ اس طلب اصل کی تمام قساطیس میں یہ تو دعوی
میطل کا فرما بطل ہے تھا اور ظہور نبوت انحضرت صلعم شہر تکمیل کمال صورتہ شکست اور دہرہ
سلطینی میں تھا چنانچہ واسطی انبیاء پیشین ہی مانند باب بیٹی حضرت داود اور سلیمان
کے ظہور ہوا یہ امر ایک ظاہری عارضی تھا اگر شان بدو تزیں اور فقر اخیا حضرت خاتم النبیین
کے لاشک اور پراو کی زد و فقر کی خالق ہتی پس ملک سلطنت تابع نبوت تھا اسکی تقسیم
تقسیم نبوت کا واسعہ تھا جو باعث شرکت نبوت ہوتا چنانچہ وہ کا خود صریح مدعی نبوت
ہی تھا اور آپ کو تقسیم قطع نظر اسے تقسیم ملک یا زیر بی ہتی کیونکہ تابع نبوت تھا لہذا میراث
بھی اس میں جاری نہوی چنانچہ اسی وجہ سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو قوت
دعوی میراث نسبت صلعم فذک کہ جب غلط عام مانع فذک مشہور کرتے ہیں جو بمصافحہ
کراہ و صلاح وغیرہ میں جانب بیت المال سے منظم اور مصروف تھا منجملہ اسکی نفقات و زویل
مسطہات ہی بطور قطع اور مدعو معاشرین تھا صاف جواب دیدیا جو منشا غلط فہمی گروہ شیطان
ہی خصوص بعض چال شنی نادان ہی اور اس قسم کی میراث حضرت سلیمان علیہ السلام کی
نسبت والا زبردگو حضرت داؤد علیہ السلام سمجھتی جا ہی قولہ تم و ورثہ سلیمان داؤد
اگرچہ میں نے ظاہر سلطنت کی بھی مالک ہوی تو قیامت کیونکہ دراصل وراثت نبوت
ہتی اور ثبوتنا سلطنت ہی کہ اسکی شان ہی او کو عطا ہوئی تھی جب لیاقت حضرت سلیمان

انتظام سلطنت میں ایذا و زیارتی گئی گئے بموجب قولہ تعالیٰ وداود و سلیمان اؤ
 حکمان فی البحر شہادت فی غم القوم وکنا حکمنا ہدین فقہنا ہدین سلیمان وکلا استینا حکما
 وعلما بقصد تفاسیر میں کورسی اور شہور تو بطریق اولیٰ واسباب رعایت اس پر
 سلطنت کی درباب عطا ونبوت نسبت حضرت سلیمان علیہ السلام فرمایا گئی اوکلمہ
 فقہنا ہدین سلیمان فقہیت رتبہ قہانت اورایتہ علامہ و سلطنت کی ثابت ہوگئی فافہم
 نسبت اس مسئلہ کی فہم و تقابست درکار ہی صرف تیسرے اعتبار سے کیا ہیں چنانکہ سابق کلام
 میں بظاہر و قال ایہا الناس علما منطق الطیر او تینا من کل شئی میں دلالت ہی و قہوت
 علمی کے اور تفسیر میں اس کے ہی سہل انبیاء علیہم السلام کی جو کہ اصل اصول ہی کہ صریح ملاحظہ
 و ت فرمایا بخلاف فقرہ او تینا من کل شئی کی کہ بعد میں فرمایا بغیر لفظ وراثت کی کہ انفاقی ہر
 ہی نمنا شجاء و ثوقا چنانچہ وراثت کمال علمی ہی کوئی ہی محروم نہیں ہے بخلاف شکوت و
 سلطنت ظاہری جو کہ مستفاد ہی کلمہ من کل شئی ہی او لفظ علما منطق الطیر کے دلالت صریح
 ہی اور پنجہ بازی جو مقرون ہی ساتھ دعویٰ نبوت کی جو بطریق ہی فقہنا الشیوخہ کی پس معام
 ہو کہ وراثت کمال نبوت ہی کوئی ہی محروم نہیں ہا و سلطنت او شکوت ظاہری جو
 مال عرض اتفاقی غیر لازم ہی سایر انبیاء علیہم السلام کو نہیں ہوئی اور اس کمال علمی میں سلطنت
 وراثت نسبی لازم ہی نہیں بلکہ رعایت وراثت نسبی یعنی علاقہ افادہ استفادہ علمی حسب اہل بیت
 زہدیٰ ہذا کفار جو ہم را حضرت سلیمان علیہ السلام کی افغانی جو ہم را حضرت داود علیہ السلام کا نسب ہی و چونکہ
 بت اور بذات پاک حضرت اسحاق خاتم النبیین کے ختم ہوا لہذا یہ وراثت علاقہ
 افادہ و استفادہ و افادہ و استفادہ او پر رعایت نسبی کی نہوی بلکہ او پر رعایت
 ہی نہوی جو عبارت ہی علاقہ مذکور ہی حسب قیاس و استفادہ و قرار دی گئی جو معتبر و ثابت
 ہی درجہ اول خلافت رہندہ اور واسطی خلافت کی علم درکار چنانچہ یہ مطلب قصہ حضرت
 ہم علیہ السلام ہی ثابت ہی قولہ تعالیٰ وعلیم آدم الاماء الایۃ سوا اول نسیبہ

رتبہ عالی علی ترتیب الخلافۃ اس است میں تجویز فرمایا گیا کہ لقب خلافت سوازان بعد
 عبدینو صف نام نہاد ہوا کہ علماء دنیا بچہ حدیث شریف علماء راستی کانیا رہی اس سلسلہ میں
 اسی طلبہ کی تصریح ہے جس کی طرف احمد سابقہ میں منسل حضرت داود و سلیمان علیہم السلام کہ
 مقدمہ میں اسی جہ سے گذر کر انہوں نے تو یہ کہ بلوغت علم فقیر کیا کہ علمنا منطق الطیر بیاس
 رعایت تعلیم اس است خاتمہ کی کہ آخر او میں منصب علمی ہے ہوگا نبوت نو منقطع اور ختم ہی
 ہوگی چنانچہ آنحضرت صلعم نے ہی اسی ہی رعایت فرمائی کہ فرمایا انما بعثت محمداً تکمیل
 شریعہ میں مروی ہے بسجاء الطلبہ ہی برابر ہوا کہ ہر گاہ نبوت بصیغہ علم بطو تعبیر الشریعہ
 الاکمال فرمائی تو انہوں نے بطور اظہار مجاہزی سجد گری حسب قرینہ مقام شریعہ کی معارض عقیدہ
 اسلام ہونے کا یہ ہو کہ مجازاً اسبابہ بجا ہی یہ یاد و نذر کتبہ خیمہ بنی کنیا فرمایا مثل الصنم تشبیہ
 اس حدیث شریف کی علماء راستی کانیا رہی اس سلسلہ اور میں تشبیہ ہو کہ یہاں حدیث مرفوعہ میں
 تشبیہ اور تشبیہ بجا نہیں بخلاف اثر مذکور کہ قسطا شتر دومین دور کرد با گیا او قطع نظر اس
 سے جو جب اس تشبیہ کو رکھتی ہے تو تعارض میں تشبیہ و تشبیہ یہ ثابت ہو گیا پس اس سے حضرت ابو بکر
 صدیقؓ اور نیز خلفائے ثلاثہ کی پیروی اس باب میں ہوئی او انکی سبکی صلابت فی الدین اور اعتبار
 سنت سید المرسلینؐ کہ حضرت فاطمہؓ کو میراث طلبی سے جواب دیا او باظہار حق و انکی اطمینان
 کردی کہ ہر او نہ ہونے اس باب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ سے کلام اور تکرار اور نزاع مدت الہ
 نکلیا اگرچہ گروہ تشیعہ اس روایت کی معنی میں تخریف کرتی ہیں انکلمت فاطمہ رضی ماتت یعنی کلام
 مگر ہی حضرت فاطمہؓ رضی ساتھ حضرت ابو بکرؓ رضی مرقی مرتبہ معاذ اللہ غلط ہے او تہمت
 ہے انکو محاذ اس حدیث شریف پر تھا لایچل انہوں نے ابھر اخاء فوق ثلث لیا ان صلیا کہ نحن مشر
 الانبیاء لانزلت ولا نزلت ماترکنا صدقہ میں غلطی کہا ہی المعنی ما موصولہ کو مفعول لانزلت ولا نزلت
 کا قرار دیتی ہیں تو ہم راوی انکی کہ گروہ انبیاء علیہم السلام وراثت موت نہیں موعنی اوس جہ سے
 کہ حکم و صدقہ کر چھوڑا۔ بیچ کیا کمال ہی تو ادنیٰ حقن کی ہی نسبت یہی حکم ہی او حلال انکی ہے

کلام مقام مدح میں اور خالص سچے پس بھی احدیت کی کہہ ہی درست ہیں جو اہل تسنن نے سمجھی کہ
 مقبول و فاضل مجدد ہی تھا۔ عبارت یہ ہے کہ لائرت ولا نورث شیئا من الاموال الدنیا
 ویتا الذی ترکناه کالفراتش والفرح والعصی والدار والتمیص واللادۃ وغیرہا من الجویج الضررۃ
 فہو صدقہ اگرچہ موصول ہے مگر متبادر ہے و صدقہ خبری البتہ اس خاصہ انبیاء علیہم السلام جو اس
 ہی کمال تکہ جو توحید و حق ہے اور بدرجہ کمال است رکبتا ہی لی تعلق ہے کہ ان اولی امور میں ہے
 واسطہ ورنہ کی خیال نظر مایا کمال تو کل کو کل کی ہے بخیر اکبر و خاصہ یہ ہو گیا ہے مجزئی روحی تہمتہ کا
 کہ یہ خیال ہے کہ یہ عقیدہ باعث نوال کی کو نیک شوق عصا جاہل اسلام ہی بخیر دعا واللہ علی فیہم
 کے چارہ نہیں بلکہ ہادی قسطا سچ جہاں وہ تم تہمتہ و توشنا لبغتنا فی کل افریۃ نذرا
 الایہ اگر یہ کہا جاوی کہ نذیری اودادی اور واخطا و نذری تو یہ قول غلط ہے اسلمی کہ
 بموجب شہادت الہی جلتانہ وجود و اعظا و نذرا و نذری نذری حقیقی ہے ہر قریہ میں موجود
 پس معلوم ہوا کہ سلبیہ نسبت نذری حقیقی مراد ہے عبارت ہی ہی سی اور اگر یہ کہا جاوی
 کہ در صورت ہمارا فقط نذری ہی سبب حقیقی اور یہ عدم نسبت اسلمی سی ہر قریہ میں زمین آسمانی بعض قریہ
 میں حقیقی ہو بموجب نقیض سلب کلی کے جو ايجاب خبری ہی اور حالانکہ یہ بات بائی جالی نہیں
 نوا و سکا جوت ہی کہ سلبیہ کو سبب ہجوم ايجاب خبری نذری ہی کے جو مطلق و سکا و نذری ہی ہجوم
 ايجاب کلی ہو یا ايجاب خبری یا نذری یا نذری ہو کہ بعض قریہ میں ہو اور بعض میں ہو پس یہ
 اعتراض مستند نہیں فاقطہ اور وار حدیث شریف ہی لایستی بیت مدروالا درالا ادخالہ السر کلمۃ اللہ
 بجز عز و ذل فیل سرق یہ کیا ملک اسر کیا بیت خانہ فایم از قسم عقار شہربان و قری اور امصار خانہ
 بوانان قسم خیمہ ہائی لشکریان و مسافران بادشہیان و اہل گدازان و بزرگان و بزرگان و بزرگان
 مدو بان حرب و غیرہ نذری حقیقی یعنی و خطا اور نذری خالی نہیں ہو کہ مقتضای خاتمہ مطلقہ خالصہ غیر
 مشترک ہے اور سبب طبعات علوی غلبی کو بلا مشارکت و بغیر سبب شامل و اصل ہے اور ایسی ہی
 طرح حلی ہجوم و اشمول بالتحصن اشخاص و لقاع و بلاد اسمعیل و رو عظیم و نذری نذری و اور ارت

او سکی موجود ہوئی قطع نظر اس کے بعض مفسرین نے تفسیر تدریس غیبی کی کسی کو نہ موسیٰ سفید پیر
 موت سی ہی ہے۔ وحدت شریفی کہنی بالوت و عطا اس کے زیادہ و کون اعظم ہوگا۔ پس نہ
 حقیقی کی کسی قرینہ کیا بلکہ غالباً کوئی تہرہ بیانی ہوگا الا ما اشارتہ ورنہ قرید قوم نقیضاً خالی ہی نہیں
 قولہ تعالیٰ و ان من امۃ الا خلقی فیہا نذیر۔ پس اس آیت میں بر عام کی حقیقی مویا غیر حقیقی یعنی
 نبی اور رسول ہو یا غیر نبی اور غیر رسول خداوند تدریس و نوشتہ العبتا فی کل قرینہ الا تہ کہ وہ مفسر
 ہی تدریس۔ ہر گاہ کہ ظہور ذرات حقیقی یعنی رسالت بعض افراد کثیر و رسی تو نسبت ہر امت کی ظہور و کثرت
 ہوا اور جبکہ ظہور مذکور منحصر فرد و احد میں یعنی حضرت محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہی ہوا تو لا جرم ظہور
 متفرد ہوا اسی طبقہ ارض علیا پر اور وہاں ہی نسبت ہر طبقہ سافلہ کی بذریعہ تدریس حقیقی اجودادی میں
 ہو چکا علیٰ نذ القیاس حال مضمون لفظ فی اقتران اس آیت میں و ما کان تک یا ہلک التدریسی حتیٰ سبقت فی
 رسول اللہ جاننا چاہی نسبت ظہور مذکور کی یعنی ہر گاہ کہ ظہور ذرات حقیقی بعض افراد کثیر و رسی تو اتم التدریسی
 ہی ہے۔ بن اعتبار کثرت مویا اور حیرت کہ ظہور او سکا متفرد ہوا یعنی منحصر فرد و احد میں تو اتم التدریسی ہی
 متفرد ہوا پس بصورت تکثر او سکی کی اتم التدریسی ہی مراد ہر تدریس کلاں تھا اور بصورت دیگر اتم التدریسی
 سی کہ مغلطہ متعین المراد ہوا جو دراصل اتم التدریسی قدیم سی اور بدین تقدیر اتم التدریسی یعنی کہ مغلطہ او پر
 اسی طبقہ ارض علیا کی ہونا چاہی جیسا کہ ظہور میں آیا تاکہ ہر طبقہ ہم معنی سید الطلقات ہو بمقابلہ لفظ سید
 السموات کی جو واقعہ روایت تدریسی شریفی سی اس امر واضح ہوا کہ اسی طبقہ ارض علیا کی نسبت طوبیہ
 کلا شتر سی اور متفرد اس فرد و احد تدریس حقیقی ہے کہ جسکی ذرات عویش سی فرش تک ہی اور اور
 طبقات سافلہ کی ہادی تدریس حقیقی میں فافہم ملک بموجب تفسیر امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ تفسیر
 کبیر کی کوئی فرد خاص و عقل تدریسی خالی نہیں کہ جس کا یہ ہونا رسول کا مانند سکاں جہاں شاہد
 اور قلائغ یہ کہ متفرد اور منحصر ہونا چاہی ہی بموجب اس کہ یہ کہ کما مکتومہ میں حتیٰ نجات ہوا
 اور کریمہ بحسب الانسان ان تیرک سدری تاکہ بذریعہ نور عقل ادراک طلب تہجد اور حاکم جو کہ عبت
 ہی غور مراد کو کامیاب ہوں نہ اور اک خبر بیکیات شریعت جو کہ محتاج من طرف بیان عقل

کل کے جو مراد ہی بنی ہی اس حق بات بنی بات ہو گئی کہ امام فخر الدین رازی رحمہ فی واسطی ہدایت کردہ
 کہ جس سے مشائخات حاصل ہو جو اصل فخر الدین رازی ہی محل میں لا عقل کن! دی تجویز کیا نہ خواہم ستہ
 کو منظر پر ہی رکے جو قبیلہ و شریعت کی نبوت کی اور اسبغ لثنا سلف و خلعت ہو کہ مسئلہ اجماعی ہو گیا
 اٹھا راجح اور خلاف اسکا مارا وہی فتاویٰ اور ایک بات اور کہتا ہوں کہ یہ قیاس و اقتباس
 مہایت برجای اسکا تاخذ اس قیل کی آیات میں فلا تتقون سافلا تزدرون۔ و نیز الامن
 اتی اللہ بقالب سلیم و نیز فہم شرح الصمدہ للامام فخر الدین رازی رحمہ فی واسطی ہدایت کردہ
 یعنی مطلب اسکا یہی کہ کفار نے تو خاتم الانبیاء وسلم کو قبول کیا جو عقل کن! تو واسطی ہدایت
 ضروری کی جو موجب نجات ہو جاوے اور انکی عقل کے جو عقل جزوی ہی کر دیا تا مرتبہ اور مہایت
 عقل کل مذکور یعنی عقل جزوی و داک کرین و حق اور باطل میں امتیاز کریں معلوم ہوا کہ باوجود
 عقل کل عقل جزوی ہی کا راند ہی کہ مدعا و انہ مستقل ہر وقت عدم عقل کل کے تو بطریق
 اولیٰ و آخریٰ کا راند ہی بلا استقلال مگر صرف اصول میں یعنی امر و تجداد و نہاد میں جزئیات
 میں کہ وہ بدون عقل کل جو انبیاء میں حاصل نہیں ہو سکتی پس استدلال و اقتباس نفس ان آیات
 سی درست ہوا اس باب خاص میں قائل کہ المقام فیسطاس پانچ و ہم تہ آیت و شہنا
 بعثنا فی کل قریۃ نذیرا الیہ دعو کا ہو اس امر کا کہ تفسیر نذیر ساتھ لفظ بنی کے دلید ہو جس کی
 ثواب بخور سنا جائی کہ نذارت حقیقی خاتمہ لازمہ ہی نبوت کا مانند نبارت حقیقی کے جیسا کہ ارشاد
 ہوا بدون لفظ نبوت و رسالت کی لفظ یشر و نذیر اس آیت شریفہ میں و ما رسلناک الا کافۃ
 الناس بشر و نذیرا کیونکہ یہاں متعین المراد ہی نبارت اور نذارت حقیقی بدالت سابق
 کلام جو لفظ رسلناک ہی علی القیاس اس آیت شریفہ و لوشنا بعثنا فی کل قریۃ نذیرا
 میں بدالت سابق کلام موجود ہی ساتھ لفظ بعثنا کی اور ظاہر ہی کہ مراد رسالت و بعثتہ ہی
 رسالت و بعثتہ مصطلح شرعی ہے نہ عرفی لغوی ساور اگر کہا جاوے کہ اس رسالت اور
 بعثتہ میں فرق ہی ساتھ لفظ کاف خطاب کی کہ جائز ہی بعثتہ بعثتہ ہی مصطلح شرعی مراد ہو تو جو

قسطا
 سار
 ہدایت

جواب اسکا یہ کہ لول تو قرینہ صارفہ قصدی عبر مصطلح سی غیر تقنی دینی اصطلاحی و معنی اور لزوم
 کذب و خلاف واقع کی موجودگی جیسا کہ غترب استیظاس میں گذرا اور باور اسکی تیسرے
 کا قہ بجی خاتم البینین صلعمی اور آیتہ لجنہ فی کل قرینہ بحق اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی
 جنہا ہر غائب کیا بلکہ ہر غائب کی وجود ہی اسکی ساحت غلطیہ میں خلیطہ امکان ہی نہیں بلکہ جو بحث
 قدرت الہی شانہ ہی ساتھ امتناع غفرانی کی ہر خانہ علم الہی شانہ میں بطور اعیان ثابتہ بھی غائب
 اور حاضر میں کیا ہو موجود اور غیر موجود میں یعنی اس عالم مخلوق میں کچھ فرق ہی علاوہ بریں ہی اور
 خود انوار التنزیل میں تفسیر بیضاوی اور تفسیر مدارک التنزیل اور خلاصۃ التفاسیر وغیرہ میں تفسیر لفظ
 ساتھ لفظ ہی اور رسول کے تحت اس آیتہ لجنہ مینوہ کی کی ہی یہ کافی نہی مگر اسقدر تحقیق تفسیر
 تفسیر میں جو مبالغہ کیا گیا تو تفسیر میں انبات بعض مطلب ضروریہ مناسبات محبت ہوا اور نیز نیز لفظ
 عبارت دافع الوسواس وغیرہ دیگر سالحات اندر میں تاب چونکہ اسکی بعض فضائل میں بارہ حدیثیں
 صریح اقوال کا سلف صالح کو مانند امام سطلانی و زرقانی و سیوطی وغیرہ کی میں لفظ کہ یہ
 امر قابل تسلیم نہیں ضرور نہیں کہ ہر کلام سلف قابل قبول ہو کہی جو ہر کلام ہی کلام راست ہو
 ہی جیسا کہ ساتھ کمال سائنہ کی نسبت تو جہات شروح بخاری و تفسیر و غیرہ متعلق ناگزیر کو
 جو اس خبر پر اعتراض ہی قابل ہو ہی اور اسکی حد تک گذار ہی کہ یہ اصطلاحی سلف سلف سلف سلف سلف سلف
 ماشاء اللہ لا باہر قسطاس پانزدہم نمہ آیتہ و لکننا لنبشنا فی کل قرینہ نذیر الایۃ
 اب جانا جاسی لفظ لجنہ بروسی لجنہ بجزئی متعلق یعنی برنگین و معنی فرساد و معنی
 لشکر و معنی روز قیامت گو یا کہ یہ تفسیر اعلام ہی ہو گیا اور داخل اصطلاح شریع شریف ہو
 اور لفظ لجنہ مہر جلیبۃ القاری اور فتنہ عادیہ لکسر لفظ اصطلاح شریع توجہ استعانت ہمارہ
 لفظ رسالت اور نبوت اتحاد مصداقی اور اختلاف متہومی رکھتا ہی گو لفظ رسالت اور نبوت
 میں فی الجماعۃ لا اختلاف نسبت عموم و خصوص مطلق ہی ہر امر آخر ہی اور توجہ متبع موارد استعمال
 قرآنی نسبت اس لفظ کی واضح ہوا کہ اگر یہ لفظ نسبت رسول اور انبیاء صراحتہ جیسا کہ آیتہ

قسطاس پانزدہم

سو الذی لعبت فی الامسیرین حول استهم - اور آیت و ما کنا سعدین حتی تعبت رسولاً - اور آیت العن
 المد بشیر رسولاً - اور آیت و لعبت الذین یسیرین من ذرین - یا کنا آیت مثل لعننا منهم
 عن شریط ما ندیش بر بنی و عمره صادر رسول و نبی اصطلاح شری ہوگا اسلئے اسطی تفسیر ہوگی
 و تفسیر دراک التشری و خلاصہ التفاسیر میں تفسیر لفظ نذر کی تحت اس آیت کی لفظ نبی نذر کو
 اور جس کے ہاں ہوگا وہاں یعنی نبوی ہوگا یا نذر قبل اعلام مثلاً وارد احادیث نبوی صلعم
 بقا ای سر شری یعنی لشکر جہاں کہ بعد نماز بعد مصلی میں حضرت صلعم کا معمول شریف تھا اگر لشکر پہنچا
 کہیں نذر رسول صلعم ہی اور جہاں کہ باجج حاجج کی حق میں لفظ لعنت ان وارد احادیث شریف ہی
 یعنی لشکر و فرج اور مانند آیت و لعبت فی الامسیرین شرح مراد حشر میں سی ملازم و غیر مقتدر و عون
 میں حج کر کے لانی و التوبی سحر و کسیر گاہ کہ اس قدر بطور مقدمہ تہند ہو تو واضح ہو کہ اس آیت میں
 و نزلنا العننا فی کل قریۃ نذیرا میں بموجب تحقیق کی نذر حقیقی یعنی بنی متعین المراد میں لا خیر الا
 اس قدر تحقیق ضروری جو زیروا مان اس آیت پر کراست کی قیام فاصد درک میں سر دست گذری
 ظاہر کی گئی مگر سنو ز سر را و جہاں یا اس کلام مجر نظام کی حکم لاشیع منہ العالم و لا یقضی عجائز
 و غرائب بموجب قول حضرت مرتضیٰ علی رضائی نہایت تا قیام قیامت باقی میں نہ چنانچہ
 کہ خلاصہ مطلب اس آیت پر یہاں کا یہ ہے اگر ہم جاہلی البتہ بھی سستی میں بنی توبہج سکتی
 مگر بنی یا خاطر تیری ہی صلعم حسب وعدہ اپنی کی محض فضل و کرم ہی سی بدول کی ایسی تھکت
 لی جس کے محو مجبوری ہوئی جو چار ہی ظاہر اولی نیازی ہی دور ہی کوئی بنی ہیچانہ جاہا کہ واسطی
 او کی لعنت جدیدہ متعلقہ غیر مستقلہ ہو خواہ شریعت قدیمہ جدیدہ مشترکہ غیر مشترکہ ہو خواہ انیسر
 باعتبار زمان حیات شریف روز لعنتہ شیخ اہ تیری بعد میں ہو باعتبار زمان وفات شریف ورنہ
 روز لعنتہ ستا قیام قیامت ہو چہ عدم نسخ اس شریعت کی ایک ہی زمان ہی خواہ تیری ہی
 کی تعبت میں وہ نیانی ہو کہ کسی طبقہ میں طبقات اراضی سبجہ ہو خوف خدا از عرش تا فرش عالمی
 صور محکمہ حقیقہ و فرضاً قطعاً و فاطبہ ہیچانہ جاہا بخلاف عیس کی کردہ انبیاء جدیدہ ہی بہا

کلمہ حیثیت مذکور موجود ہے مستثنیٰ تھا سو ہی اسم آخر ثبوت سالتیکل اور کچھ نامہ ہیں لیکر ایہ فوات
 نیری کی نہ اولیٰ کا اور تالیج نیری شریعت کی ہو کہ دیوان الحاکم حیثیت ثبوت سالتیکہ قد ہے یعنی
 نسخہ الشریعت بانی النبوة ہو کہ بعد از ول کی سال سی رہ گیا علیٰ العیاس حال البیاس سرباب
 بچکوا آدمی کی نہ الطاعت کرمی نو کا فزہ نکی اور شکندل است ہو کہ نو کہ مرتبہ بخرج صادر
 اور فراخی جو مسئلہ نہ کمال ابو الخضر کی محکو عنایت ہو اور جہاد کر او نکی ساتھ ساتھ اس
 قرآن کی بالسبب اس مرتبہ عالی نہیں کل جہاد بثر اسطو الحمد لعلیٰ ذلک فسطط اس منقذ حکم
 جانا باجائی کہ وہ بشار اشتباہ اس قول کا یعنی اثبات خاتمتہ اضافیہ کا نسبت خواہم سنہ کی
 حسب عموم مشتمل لفظ یعنی ہی واقع انفرز کو فقرہ فیہ بنی کنیکم میں کہ جسکو کہنی میں صریح لفظ کو کسطط
 پر ماون اور معروف عن الظاہ کردین قطع نظر اور صحابہ کی کہ لفظ خاتم کا تو اس میں
 کچھ نہیں ہیں جو قساطیس میں پس پیش اسکی تحقیق بخوبی ہو کہ وری بثر العجب کی تسلیم اس میں
 یعنی ناویل اور فوجیہ اور صرف عن الظاہ سری خود مجبور میں اور کارمند کہ بدون اسکی گذارہ نہیں
 شاید وارد صحاح ستہ وغیرہ حدیث الوصو مما مست النار او لفظ مما اکل النار و ما تحت النار
 و لفظ غیرت النار اور عبارت دافع الوساوس میں مجہد و سن ترجمہ قالبا حنفی میں منکر قابل تبادل
 وصورہ صنف جوعبارت ہی پاتہ دمونی اور کلی کرنی سی حالانکہ صریح لفظ وصورہ صنفی متبادر
 صنفی مجہد و عرف ہی جو صنف وصورہ صنفی ہی جو بشرط اسکی سی ہی جسکو وصورہ کبیر کہنی میں
 علیٰ القیاس قابل غسل یا کسالی و تطویر میں اور حالانکہ صریح لفظا لما من الماء ہی اور حدیث
 صحیح ہے جسیا کہ خط ارد ہی لیکن ترجمہ لما من الماء ہی کہ حدیث دربارہ اخلاص ہے
 باوجودیکہ خلاف قاعدہ اصول ہی معرفہ اذا اعدیت معرفہ ہوتو میں الاولیٰ حالانکہ یہ اولیٰ
 آب غسل راہی اور ثانی ہی منی اور تری ہی حلدی کہ غیر الاولیٰ ہی اور نیز اطلاق لفظا
 و بزنی کی اس میں تشریف میں باہرین جو عبارت ہی منی ہی و فی القیل الصرف عن الظاہری
 اور اگر یہ کہا جاوی کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں کہ شریعتی کیونکہ لفظ اذا ہی قی جوابا سکا یہی کہ اذا

لفظ حیثیت

لفظ اس کے لئے جو ہے

ہی مجازاً جسکی شان کلیہ ہی مخصوص الہی ہے یا قیاساً قیاساً علیہ من وجب لہا اکثر حکم الکمل فی غیر الخشب
 العام کا تحقیق فی ذلک الاحکام علی حسب القواعد الاصولیۃ اور اگر کہہ عذر کیا جاویں کہ یہ تو
 ہر دو حدیث مذکور میں نہیں بلکہ حدیث الامار بالیٰ منسوخ ہی کی مانند نسخ حدیث الامور و محاسن
 التارک ساتھ حدیث تناول لحم خجیہ کی اور مانند نسخ وضو میں کر کے ساتھ حدیث اہل ہو
 الاستغاثۃ کی ہے جیسا کہ یہ قول ہی محدثین ہی کی سی باقا عدہ جرح عند الفقہاء متعارف ہی
 باعتبار قوت سند اور شانت اور سکی کے اور نقایست اور ضبط اور عدالت روایت کی تو رفع
 عذر ہی کی اول ان ہی ہر دو حدیث مذکور کی توجہ مذکور میں اختلاف ہی و قطع نظر اس باب
 تاویل اور صرف عن الظاہ عند الضرورۃ مفتوح ہی سلفاً و خلفاً بالاتفاق پس اب بعد تہذیب و النظاہ
 اور مشد قرآنی اور احادیث نبوی اور بعض اشعار عربیہ فتح عربیہ جزیرہ امثلہ خود عربیہ بیان کی جاتے
 ہیں بحث ہیان کرنا چاہی اصل حقیقت یہ ہی کہ یہ فقرہ فیہ نی کہنکم از قبیل قاعدہ مشاکلہ
 و از دو اجہ ہے جو عبارت ہی ذکر اشئی بلطف غیرہ لوقوع فی حجتہ تحقیقاً و تقدیراً ہی ہر دو اشعار
 کی اطہوال حبۃ و قیضاً واقع اس شعر میں درجہ محقق معانی و غیرہ کی قائلوا اقتصر شیانہ ذکر یک طہر
 غلت اطہوال حبۃ و قیضاً یعنی کہا قوم منقا و بین فرائض کہ اور طلب کر تو کسی طعام کو نہوینا
 ہم اچھی طرح طیار کرین اور جتیا کرین ہم واسطی ہمیری بختگی او سکی کہ ہمینی لکھا و ہم واسطی ہمیر
 جتہ او قیض یعنی سیو ہم واسطی ہمیر جتہ او قیض پس تعبیر خطا طت ساتھ لفظ طبع کی سبب
 وقوع خطا طت کی ہمراہ طعام کی ہوئی پس صرف الصریح عن ظاہر ظاہر ہو گیا اور مانند
 قولہ لکھا لی و جزا استیئہ سنیہ شلہا میں کافی تھا لفظ شلہا کا جیسا کہ دوسری جگہ کلام
 میں و جزا استیئہ شلہا ہی معلوم ہوا کہ تکرار استیئہ اس سبب مشاکلہ ہی علی هذا القیاس کہ روایت
 لہ الصدیر الحاکرین یعنی جزاوی الصدحانی یا ما را دکر ہی نسبت حضرت حق تعالیٰ کر
 یہی کہ ایصال الشکر بخیر اللہ باری صاحبہ جیسا کہ صاحب تفسیر کبیر نے کی ہی چہرل
 از قبیل صرف الستی الصریح عرفان ہر ہی اور شل او سکی انہم بلکید و ان کید او اکید کید اتی

انادی کہیدیم اور الیابی قولہ تعالیٰ ان جنتم جنتم لانفسکم وانما نعلم فہا حق عباد
 فخلیبا تھا جو مفید ہوتا ضرر کو گم رہا ہاں باوجود ذکر لام کی جو مفیدی لفظ کو صریح مذکور ہوا ہم
 اور مراد ہوئی اور کفر کی معنی قبیح کی حسب قاعدہ مشاکلتہ پس علی ہذا التیاس وقوع غلط
 نبی اس فقرہ اثر مذکور میں جو شبہ ہے واقع ہوا سبیل مشاکلتہ لفظ نبی مشبہہ کی اور مراد اس
 سی بادی غیر نبی ہی اور کہیں لفظ مذکور ہوا ہی بطور قیام کی مانند سینہ مشابہ آیت مذکورہ نیز
 اور قیام اسمی ہونا ہی مانند سینہ مذکور کی اور مانند لفظ ذات کی فاصلہ ذات بنیکم کلام
 تعالیٰ میں اور حدیث شریف میں بیجا نخب جند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور طلح علیہا رجل شہید
 بیاض الثیاب اور قیام حرفی ہی ہونا ہی لفظ سورہ قص میں فنادتہا حین مناص حرف
 نارضاۃ فوقانی زاید ہی اور منشا اسکا بموجب لغت عرب حجازی کہ جسکی مطابق
 قرآن مجید نازل ہوا ہی خواہ صدور اسکا لغت عرب میں عہد یا بطور سبقت لسانی
 ہو یا امر آخری کلام اللہ میں اسکو بوجہ یاد فضاحت کی قبول فرمایا گیا اور کلام اللہ
 واسم سبقت لسانی سے پاک سی فاقم جائی غوری کہ قیام بوجہ فضاحت و بلاغت
 نزدیک نسبت غیر قیام کی کلام اللہ میں شایع والیج سی باوجود صریح التیاس کی لفظ
 صریح مذکور ہی کیا بلکہ لفظ مذکور نبی معنی نظم قرانی میں تجوز فرمایا گیا حتی کہ بطور اضافہ اور
 بیشی کی ساتھ تجوز اسچال لفظ مذکور کی رعایت فصاحت بلاغت تجوز فرمایا گیا ہی
 لفظ افتاقہ فوقانی گذرا پس اگر اقوال انما صحابہ کرام میں قسم کی قاعدہ مستعمل ہوا ہی
 کیا مفالیت ہی اور کیا کلام سی کچھ استبعاد نہیں پس تقدیر شرعیات مذکور بریں تقدیر
 فیہ یکم ہی لا غیر خلیکہ مویا اس بند کی اور سند مستحکم عنقریب آتی ہی تحقیق مثالی لا
 یخل من بلکہ خود مستخرج حرف آنا ہی نا و نیست کا محاد اس قرانی سی اور عربانی کافی عباد
 سی کچھ اور منشا حق ہو گا اور علم کیا منشا الی شتباہ اور غلطی کا عبارت واقع کو احوال
 و سائر مذہبوں میں مذہب کو باوجود فضل و کمال کی میں آنا یا بظاہر ہو کہ مراد لفظ نبی مشبہہ واقع

اندر مذکور شد ای ادبی غیر شری چنانچه که امام سلطان در غیر وی توجیه و جبهه کی بی او سکی قبول
عبارت و دفع الی سوا من غیره عبارت است از وجه و توجیه و عارضه که در سوا سیه سوا و در صورت
مشاکلت اگر چه این شبیه مشکل جز از سلیقه سلیقه مثلها لفظ زاید بطور اجمال است و اگر چه
وجود لفظ تشبیه قضی است وجود و طرفین و رای تشبیه یعنی علامتش شبیه که اس فقره اثر مذکور فی
کتابم پس این را از ادبی است که اسطر صریح است که مشکلا بخل بین مفرستی است که لفظ طرف مشبهه و علامه
تشبیه و در حقیقت تشبیه است اصلا نه این است که سوا سیه شبیه بی کی است که شبیه به حقایق است که تو
بخیل شری چنانچه که محاوره دارد و کمی غیر جبهه شخص است که هم کرمی و در شبیه کا خیال است بین و تا
بی بلکه مرادیه یعنی که تو به کام است که علی بذالقیاس مطلب اثر مذکور که به یکم کوئی
ملفوظات است بین این است خاتم انبیین صلواتی که سوا سیه است که مختصر بین است خاتمه مطلقه
کی بلا تفصیل لا غیر علی بذالقیاس است که توجیه تشبیه است که نسبت آدمیت او را فتنه او را سیه
او عیسایانیه کی او که پیش ازین که صدق او صاف یعنی الفاظ مذکور در حقیقت الفیوض بلا شری
سوا سیه بشاید وصف محذره محذره مذکور یعنی نبوت اسلامی که نبوت شری کا اپنی اپنی
حصان است و از هم که سیه سوا سیه است شخص تشبیه که اصل کچھ دخل بین چنانکه نبوت حضرت نوح
عبد حضرت ابراهیم علیهما السلام ثابت بودی او کسی کی نبوت عبد خاتمه بین ثابت بودی
خلاف او صورت کی سوا سیه او صاف یعنی الفاظ مذکور در حقیقت الخلیفه بودن و وصف خاتمه
سی تو کچھ لگاوی این کی اس لفظ کا تو اثر مذکور بین این است که سوا سیه علی او سیه سوا سیه
کچھ ضرری نیست فافهم بالضم و اگر که کہا جاو که یہ فقره اثر مذکور کا باب مشاکلت است بین
بلکه از باب تشبیه است بوجه الفاظ تشبیه که توجیه او سکا سیه کی منشأ اس اعتراض کا ملحوظ ہونا
لفظ تشبیه کی فقرات مذکور میں مانند لفظ کاف و لفظ مثل و غیره سوا سیه سوا سیه سوا سیه
بطور اجمال اسطی تحسین کلام لفظ زاید سی مانند کاف قولہ لیس لک شئی و سوا سیه سوا سیه
او سوا سیه تشبیه بین لفظ کاف و غیره ملحوظ ہونا ضروری است مانند زاید اس و فلا و خاتم

میں معلوم ہوا کہ یہی الفاظ زاید ہی ہوتی ہیں اور یہی مقدمہ بھی آتی ہیں اور جو ہذا نقطہ پر
 واقع ہوتا ہے اس کی اصل امر یہ ہے کہ یہی تو میری الفاظ مستعملہ باب تشبیہ سے نہیں آکر ہے بلکہ
 مطلب تشبیہ یہ ہوتا ہے کہ یہی امر جانی ہے کہ باب مشاکلت سے ہوا اور غلط و پرین ہی کہ مشاکلت
 اور تشبیہ قریب بہم فرمائی ہوتی ہیں اور قطع نظر اس سبب کی حساب کشافانی اس قدر
 معنی کی بنام مطابقت و مقابلت نافذ کیا یہی سبب مطابقت جواب کی ساتھ سوال کی
 مانند قولہ الحمد للہ البصر لا یجی ان لیسیر شد بالجوہر فہو قہا یرسل مقابلت و اطباق جواب
 سوال کو اور حالانکہ یہاں تک کہ غلطی میں لفظ لیسیر کی گزرتی ہے اور علیٰ ہذا القیاس و علیٰ ہذا
 کیدی سہل اور مانند کذا لک کذا لیسیر اگرچہ آیتہ سابقہ میں گواہی ہم معنی ہوں
 کہ یہی کہ اطار و کیدی نام ہم مناسب ہیں جو شاہد ہے کہ یہی تکرار صریح تو نہیں مگر کذا لک کذا
 لیسیر اور لیسیر میں تو یہ امر ہی نہیں پایا جاتا یعنی تعلیم کیا یعنی یوسف کو داوید و یحییٰ
 کہ لیسیر ہی یہاں ہے یا میں کہ لیسیر تعلیم صاحب شرع خود شریعت ہی اور تعبیر تعلیم
 کیدی آیتہ کذا لک کذا لیسیر میں اور تفسیر استدراج اور املا بلفظ کیدی کہ تحقیق ہی الہ
 دونوں یعنی استدراج اور املا کی مضمون کا آیتہ شد جہم میں جہاں لایکون و علی
 متین میں واقع ہوں لیسیر کو کہ اور استدراج اور املا کی صورت کیدی میں استدراج اور املا
 آیتہ مذکورہ میں از قبیل عطف تفسیری ہے و مفید تاکیدی مناسب ہی غلط متین کو لیسیر
 ہی تعبیر لفظ نذیر و مادی واقع ہو ہی ساتھ لفظ نبی کی اس اثر مذکور میں سبب کمال شد
 کی بارہ سبب لفظ لیسیر ہوتی نذیر و مادی کے صورت نبی میں جہاں اشارہ ہی طرف اشارہ
 کی حدیث نبوی میں صلح علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل در باب ہدایتہ کی یاد رہا ہے
 اور حدیث دوسری میں من صلی خلف عالمی و کانما صلی خلف نبی پہلی حدیث میں اشارہ
 صوری علماء امت کی ہی ساتھ نبیاء بنی اسرائیل کے در باب تفسیر و تعدد اعداؤ و زنداکی
 دوسری میں ساتھ نفس نفس نبی کی صلح لفظ ہریت ایک اور مجدد و صف کی سبب نبوی

همراه علم که گوید که و دیکتا می گری می مراد مطلق نبی است حدیث دوم سری من یحیی نیکان واحدی
 او تفسیر نزدیک و می گری می است بین این لفظ که گری می مراد مطلق نبی است حدیث دوم سری من یحیی نیکان واحدی
 بعد از تشریح صحنی صورتی که گری می مراد مطلق نبی است حدیث دوم سری من یحیی نیکان واحدی
 انظار سری می تا که مخالف نهوض و قطع می باشد آیه خامیه او آیه اول ششما العجشانی کل قریه الایه
 کی جسیا که قسطا سون می گری می قافیه و لا تو تم پس اگر کما جا و کی معلوم هو الفاظ مذکور غیر
 مذکور که داخل می شود در باره لغات محالی و در مطالب کی تو بهر اشیا است مطلب خامیه خوانم شد اثر مذکور
 گویند آن می تو جابا و سکا می گری می پس شرط می که مخالف نهوض و قطع می باشد آیه خامیه او آیه اول ششما العجشانی کل قریه الایه
 ثابت می باشد خامیه کی او قطع نظر خامیه می اثبات مطلب کی تو بهر اشیا است مطلب خامیه خوانم شد اثر مذکور
 علیه می یعنی نفس نبوت و ده می بوجه استحال از و هم شکر است و قسمت مذکور کی منتظر من التاویل می
 نسبت مخالف نهوض و قطع می جسیا که گذرا و در سر بابا قسطا طیس کا می می مطلب می و در
 لایحه علی حسب المقام و اقرار معلوم می سکتا بنقطه و الله اعلم و علی القیاس قولهم فتبارک
 اسم الله العظیم مجازی حسن المصوبین می چنانچه در باره و عید تخریب مصوبین در حدیث
 صحیح بخاری غیر صحیح می است و اما حلقه می ماصور هم و خوشتر مصوبین کی تکلیف می دیا و می که
 انکو زنده کرد و در حسن تصویر سازی می و جان اندازی غیر مصوبین می صریحا دعا کی او گریا
 می او زنده است مجازی یعنی صرف النظا بر کا می کی نسبت مصوبین گوید در پرده دعوی خدای می
 کا و آمده تنها او شرا می سابقه که اجازه نمی مگر است شریعت غرض مظهر کی اس واسمه کی است
 می لفظ و تفسیر می می گری می که اجازه نمی می علی القیاس اولم یعلم الذین آمنوا و لایسوا
 بعد از این نام جسیا می مجازی یعنی صرف النظا بر کا می کی نسبت مصوبین گوید در پرده دعوی خدای می
 اولم یعلم الذین آمنوا و لایسوا می که باس او را میسوا می است و توفیق می می
 حیثیت علم متوهم می ماصرا می کا علی القیاس لفظ نبی کا و او را میسوا و انبیا کی اثر مذکور می
 علی اختلاف الروایات مجازا صریح بطور صرف النظا بر کا می سبب کمال مناسبه کی فحایم

انبیاء اور رسالت کی براہ مبالغہ واقع ہوا اور لفظ تشبیہ کا اس میں دلیل صریح سی مجاز نہ کہ اور
 مبالغہ نہ کہ اور نہ واسطی صرف اثبات نبوت کی صرف لفظ ہی بدون لفظ تشبیہ کا فی تھا
 اور اثبات خاتمیت منظور ہوتا تو صرف لفظ خاتمہ کما کلمہ ہوتا نہ کہ نبوت ہی اس میں
 خود بخود دل کلفت ثابت ہو جاتی کہ ظاہری دلیل خول عام فی ضمن خاص اور قولہ نقل
 واسئل القرۃ النبی کما فیہا و اخیر اللہ فیہا اور کہم قصاس قرۃ ان عنون مقامات
 میں لفظ اہل مقدس علی غرہ القیاس و کاتین من قرۃ عن ہر رہا محاسبنا احسانا
 شد قرا الانیہ میں اسناد مجازی ہی مانند اسناد مجازی ان رسولکم الذی رسل الیکم لجنون کہ
 اس واسطی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام رسول محاطبین فی عنوان تہی بلکہ بحقیقت رسول اللہ تعالیٰ
 کی تہی اور تخری میں محتبا الانہار اور مثال اسکی الحاصل یہ سب قواعد موارد استعمالات قرآنی
 میں جو مبنی میں صرف انشی علی الظاہر پر اور موارد استعمالات اخبار نبوی میں اور آثار صیحا کبریا
 میں اور عامہ فضیحا قمع عوب کی نظم و نشر کلام میں علی حسب قرائن المقام مستعمل میں پس اس اثر نہ کہ
 میں استعمال اسکی کیا مستبعد ہی اور نیز فی اعدہ تظہیر رفا عہہ تکمیل اور احقر اس ہی اس اثر
 نہ کہ میں جاری ہو سکتا ہی مانند قالوا لشہد انک رسول اللہ علیہ السلام کہ رسول اللہ اللہ اللہ اللہ
 المنافقین لکا ذلون۔ قول منافقین لکا یہ کہ ہم شائد میں تحقیق تو البتہ رسول اللہ کا ہی سہی شہادہ
 ہوتا تھا کہ منافقین میں ہو گئی حال کہ بغض ان تھا اور اللہ تعالیٰ توجہ ناشی کہ تحقیق تو رسول
 ہی اللہ کا اللہ تعالیٰ بان اس نقصان کہ جو واسمہ ہوتا تھا کہ منافقین و تحقیق میں نہیں ہو گئی نہ بطور
 تکمیل قرآنی و اللہ اللہ اللہ ان المنافقین لکا ذلون جس سے یہ واسمہ رفع ہو گیا کہ منافقین ایمان نہیں
 لائی ظاہر سی میں کہ تہی میں انک رسول اللہ علی غرہ القیاس و قالت نملہ یا ایہا النمل ادخلوا
 مساکنکم لا یحکم سلیمان و جودہ و ہم لا یشر و ان سہل لغض ان ہوا کہ واسمہ تھا ظلم باہل اجماع
 نمل کا طرف ہی حضرت سلیمان کی اور او کی نمل کی جو بنظر خیر و اسی سہرہ اگر وہ نمل نے کہ نام او کا
 منذ ہذا خیر و اسی اسکی ذمہ برد واجب تہی اپنی قوم کو خبردار کر دیا تو اس واسمہ ظلم کو مانتہ لفظ

وسم و لیسو و کج دفع کردیا که دینی ظالم تو گئی و دکانو تباری ای ہو چو خبر نہیں کہ کجا خطا ہے ہم بجزای
 اور وہ غافل میں غم اپنی اپنی بگوئیں کہ جس جاد حضرت سلیمان علیہ السلام جو زبان ہر ایک سے مختلف محفل
 کی فہم کرتی تھی کہ یہاں تکا منجورہ چکر مینہ سہی اور واسطی اپنی ایک تہ نیک اس کلام ہو چہ مذکور
 ہی کمال کیا خیر خواہی رعایا کی فہم برسر داکل لازم ہی سبغ متاعی نیک از ہر دو کال کہ ہر
 ہو چو جب اس قاعدہ کیل و احراز کے جو حراست اور تکمیل کرنا ہی کلام کی لغت معانی ہی
 تقدیر عبادت فہم ہی کہینکم اور فی کل ارض ہی کہینکم اور فہم محمدی کہم ہی فہم مادہ و مذکر کہینکم
 و غیرہ الفاظ وارد اس اثر مذکور کی اس واسطی کہ ہر گاہ یہ کلام فہم ہی حضرت عبدالسیر عباس
 سی صناد دینی نظر کمال مبالغہ و صفت آن نذر و دل اور مادہ و دل لطافت سافہ کی کہ جو حفظ
 صبر و دلالت کرنا ہی اور پروا کی نبوت کی اور کلام ہی تمام ہو گئی تو خیال و اسمہ نبوت کا نسبت
 او کی ہوا جو موصیہ شریعت فی النبوت و قسمت ہی تو آسانی فوراً او سکی تکمیل اور احراز اور
 حفاظت کی اور عافی کلام مذکور بدینطور کی کہ یہ لفظ فرمایا کہینکم یعنی اللہ تعالیٰ مذکور جو صا و
 ہوا تبار کی اور اصل مطلب ہی تو صبح کی کہ وہ ہی نہیں ہن مگر اتقدیری نہ تباری کی ہن
 وصفہ ہایت میں او قدم مقدم ہیں او کی علی اقرار و انبیا و نور مذکور کی پس مطلب مانند اس
 کے ہو گیا کہ علما راستی کا دنیا ربی اسرئیل و زینب حدیث کی میں سبغی خلف عالم تقی و کا کا اس
 خلف بنی حوشان ہی بالحق کی جو ایک عمدہ مطلب ہی باب فصاحت و بلاغت میں فافہم
 اور حال قاعدہ تقابلیت کو رہی اعطاء الشی حکم غیرہ بابت رجحان الخلو میں علی الاخر اجماع مختلف
 جبری التفتیر مانند قولہ العو و کانت من البائناتین جو عبارت من البائنات تہا محدود و
 عورتہ جماعت مردوں میں ہی غلبا یعنی واسطی غلبہ دینی کی مرد و نکو او جو روئی شرافت
 اور زینب و جہیزہ و قدرة مردوں کی اور عورتوں کی بروعی عبادت و عقل و علم و غیرہ حکم الازل
 قواسم علی النساء اور حکم حدیث شریف کانت حلیت الرأی حق میں حضرت عائشہ صدیقہ
 یعنی ہمیں مردانہ راوی غلبیا اور اتحد بل انہم قوم تہلون جو عبارت تہلون بعدیہ غائب

لفظاً بلفظاً البصيرة فحاطبة ما يا واصلی رعایت مبتدأ کی لفظ انتم ہی اور قولہ التمس ولا تفسد سجدا
 فی السموات وافی الارض لفظ ماموسولہ کو ترجیح دی اور لفظ من کی تفسیراً غیر عقل کو اور پر
 عقلہ کی سبب کثرت عدد اولی کی فسیحاً الملائکۃ کلہم جمیع الالبیس بن راجع استثناء و صلو
 ہوا البیس گروہ ملائکہ کی سبب ہوئی اور اسکی کی مغرور متواری اوغین اور شتر علی ساتھ ہستی
 اولی کی اور حالانکہ ہاگروہ جنات ہی بموجب کہ ان میں الحسن و حسن عن امر ربہ مگر لیس
 البصیرۃ استثناء متصل ہی رزہ البصیرۃ استثناء منقطع از قبیل تفسیر نہیں اور بالیت بینی ہو گیا
 بعد التشریف فی القبرین تفسیراً مشرق کو اور مغرب کی غلبہ یا جہت نورانیہ اور اسکی کی اور
 شہرہ اور اسکی کی چنانچہ رب المشرق و رب المغربین اگرچہ باقول ہو سکتا ہی ساتھ شہرہ
 جنی اور شہرہ کی ان سبب مثلاً و غین صریح لفظ موقوف ہوا اور مستعمل ہوا معنی غیر موضوع
 لہ من مجازاً بانفاق والا یہی مراد بیضا ہر ہی پس غور در کاری اس شہرہ کو میں کہ برک
 تفسیر صفت ہدایت نبوت اور ہدایت صرف یعنی غیر نبوت کی وجہ شرافت مبالغہ مجازاً مذکور
 ہوا یہی بنی کہ ہم اور کی تہ من جو لفظ کچھ کم ہی تو وجہ شرفیہ آنحضرت صلعم اور حضرت
 انبیاء علیہم السلام ہی کہ آپ کا نام مبارک ہی منضم توصف کر دیا پس مراد مذکور میں غای
 غیر ہی ہی فافہم والا یہی معنی خصوص قطعیت ہی جیسا کہ جا بجا فسا طیس میں مذکور ہی ہند
 صریح الاقلام کافی ہی شہرہ انصاف نکتہ نادرہ معہذا ارشاد حضرت اسناد مولانا محمد
 محدث دہلوی قدس سرہ ایسا کارآمد نندنداب سیلاب یا می اعتراضات ہی فربانی ہی
 کلام حضرت سیدنا نام اگرچہ چند ادا در کہتی ہی علی ہذا القیاس حسب آیتہ کلام صحابہ کرام ہی
 مگر چونکہ روزمرہ کلامی میں تشبیہ فراز زیادہ ہی تکلفی گاہی ہی پیدا ہو جاتا ہی مگر پیر ہی منظر غایر
 دایرہ فصاحت ہی بگاہ نہ نہیں اور حکم و مانا من المتکلفین رعایت صحیح اور قوافی ہی عمدہ
 اس وجہ ہی نابند ہی کیونکہ اس قسم کا اتہام و تیراہل معقول اور ارباب شعر ہی مثلاً از
 قبیل خلاف قیاس جو قاعدہ اہل صرف مسلم ہی اور داخل فصاحت ہی کلام حضرت سیدنا

میں واقع ہے اور کلام ملک عظام میں مانند لفظ بیکر کہ جمع اوسکی آبا برخلاف قیاس ہی قول ہے
 و نیز محطیہ و قمر منید اور آبا ربیعہ تبرک کتب احادیث میں مانند بیکر بقاعدہ و بیکر بقاعدہ و نیز
 بکل اور بیکر حار اور بیکر ایں اور بیکر و مہ قول صلعم من شیری بیکر و مہ فلک کحیہ اول لفظ بیکر جا اگر
 لفظ مرکب علم ہی لفظ ہے یا سو حقدہ اور اگر مرکب یا موجدہ ہی تو ترکیب اضافی ہی منسوب ہی
 لفظ بیکر طرف حار کی کہ نام ہی شخص کا پس استدر کد و کاوش اور اصرار بعد اصدار استدر لائل
 جلالت کمال و شواہد بیکر ہی آئندہ اختیار ہی زائر لکار و بیکار و کمر و کمر و کمر و کمر و کمر و کمر
 ہی ہر آدمی لاچار ہی لفظ فسطاط ششائز و کمر اور جاننا چاہی کہ اکثر روایات مرویہ حضرت
 عبداللہ ابن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر بن ابوجہود مرفوعہ حقیقی کے نہ مانند اس کی کہ جب کو
 بہتر از خالی و دشواری بکمال و دشواری عبارت دافع الوسوس و غیرہ مرفوعہ حکمی کرتی ہیں
 متروک العمل ہیں اور لاکہ مروی صحاح ستہ و غیرہ میں و از قسم نفس اعمال میں یہ از قسم نفس
 اعمال میں اور نہ از قسم قیاس فی نفس حشر یہ کہ حسین ابی وجہ کی روایت از قبیل احاد و غیرہ
 یعنی مشادہ بھی معتبر ہیں بخلاف نفس اعمال خصوص فی النفس نماز کہ اوسین فوجی روایت درکار ہی
 اور کتاب معتبر بخلاف اثر مذکور کی جو کہ منشا ہی ثبوت اصل اصول عقیدہ کا کہ جبکی
 ثبوت کی خصوص قطعیت متکفل ہیں اور بالاتر تہ میں ہیں نفس اعمال فی نفس ہی ابی از قبیل آیات
 محکمات اور اخبار متواترات بلکہ علی الاشہار باع اخبار مشہور آیات ہی اس ہی قاصر ہی اور دست برد
 مشا حدیث عبداللہ بن عمر مروی بسنن ابی داؤد و غیرہ صحاح ستہ میں سی و باب جمع من الصلوٰۃ
 ظہر و عصر و مغرب او عشاء جبکی قاتلہ بکمال ملک اوی خوف مطہری حالت حضور مدینہ
 منورہ میں اور نیز اور ابویہ سنن ابی داؤد میں حدیث عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما و ابیہ
 ماہا سلفا خلفا فقہا قدیمین میں کہ متروک العمل ہے و نیز فی القیاس حدیثی علی خیر العمل دنیا دارانہ کہ لعلہ
 خیر العمل ہے تبشیر جو کہ اور نظر الی التفسیر کے نیز کہ العمل ہی در اسرار جماع ہو گیا حالانکہ کچھ زمین و فضا
 اسلام پر نہ تھی بخلاف اوس معنی کے جو کہ جو معنی معتبرین و اتم ہے کہ خلاف لصوص

قطعیہ سے اور خصوصاً شکرکرت فی النبوۃ جیسا کہ قساطیس میں نقل و بیان ہے اور یہ عبارت دافع الیہ
 اثر مذکور کو از قبیل تعین و اخبار تجویز کر کے مقبول کرنا چاہتی ہے سو یہ الیاس رفع ہو گیا پس
 لہذا اثر مذکور کو قول عبداللہ ابن عباس میں سمجھ کر سلف صالح نے جو ترجمہ کی جیسو سنی الزلوع
 و انحاء پر انکار تک پیر بہیات مختلفہ متنوعہ میں اسلی نہیں اور تعہد کے محض بنظر حفاظت عقیدہ
 اسلام قساطیس میں نہ کر کیا کہ کوئی قساطیس ہی خالی بنو گا کیونکہ موضوع رسالہ مذکور چچی
 و السلام علم قساطیس سے عقیدہ ہم مشتہر تحقیق حدیث لغو عاش ابراہیم بعدی لکان نبیا اور نیز
 لا بنی بعدی اور نیز آئینہ خاتمہ کا ان محمد ابا احد میں جا لکھ لایۃ منہ بارہویں دافع الیہ
 میں نہ جواب ایسا قال اللہ میں عبارت مرقوم ہے کہ چنانچہ بلا علی قاری رسالہ موضوعات میں
 نیز حدیث لغو عاش ابراہیم بعدی لکان نبیا لکھتی ہیں اسکی لغو عاش لکان میں اتباعہ تکلیفی و خضر و
 الیاس فلا یناقص قولہ الحق و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین الذی انہ لا یأتی بعدہ نبی شیخ
 شیعہ انتہی میں معالوم کیا چاہی کہ سرگاہ سنی نبیائی میں اتباعہ سو ہی مانند حضرت صیغہ
 و الیاس کے یعنی نبی خود بعد میں آدمی وہ مستقل الشریعہ نہ ہو جو باعث موعظہ ملت خاتمہ
 کا فقط پس بہیات ماحزادہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خاتمیت مطلقہ کو کیا مفسر تھی
 حالانکہ زندگانی او کی جو باعث شادمانی اور کامرانی دو جہان تجارتی حضرت خاتم النبیین
 کی تھی بطریق اولی ہر اور اولی ہوتی نسبت حضرت عیسیٰ الیاس کے اگرچہ بہیات صاحبزادہ
 والا تبار کی او کی ساتھ بطور مشارکت ہوتی اور وہ پہونچی بسلخ و خال کو او پیر ہر
 کچھ ضرورت ہوتی اس بارہ ماکان محمد ابا احد میں جا لکھ لایۃ خاتمیت کی اور نہ بارہ و لکن
 رسول اللہ و خاتم النبیین کے جو بذیل بارہ سابق مذکور ہوا اب پیر یہ لفظ لکن عطفہ مخففہ یا
 اعتدال اندر اک شدہ علی اختلاف القراءۃ بلکہ کجائی خود بالاستقلال اسلوب عبارت دیگر
 بہیات خاتمیت نازل فرمایا جاتا اور دفعیہ طعن منافقین کا دوبارہ کجاح حضرت زینبؓ کے زہر
 بیٹی سے جو پہونچی کجاح کر لیا وہ کچھ اور صورت سے فرمایا جاتا بلکہ واسطی دفعیہ اس امر کی

خطہ
 نسخہ
 کتاب

ہی آیتہ و ماجل ارجیاء کہم سبار کہم اللہ واقع اس پر وہ اثر اب میں کافی ہوتا اور مجھ سے سنا د
صورت ہوئی صاحبزادہ مدوح کی سجدہ اتباع کی بطور اتباع کی بطور مذکور یعنی مانند حضرت
عیسیٰ و الیاس علیہما السلام کی کہ اس وقت صاحب شریعت مستقلہ ہو گئی اور رسول معنی خاتم
النبیین کے چونکہ آدمی عبد و سکی کوئی نبی ناسخ اس کی تسمہ کا توفیر قول خود از قبیل مکمل لیل
ہی راز قسم قول واجب ہی اور دعویٰ اجماع حائضہ خواہم تسمہ مفرد نہ کی سلی کہ یہ معنی
خاتمیت کی اور سیر صدق نہیں آئی اسلی کہ وہی صاحب ملت کہیں میں یعنی تابع شریعت
چھوٹے ہیں جیسا کہ اعتراف اس امر کا جو عبارت دافع او سو اس کی یہی تسمہ بعض شیطاس میں
مذکور ہو چکا اور یہ ہند کہ ملت محمدیہ حقیقیہ جسکی خاتم تہ تابع میں ہوا ان کی ملت ہی ایسی
مقام میں فضول کی ظاہر تھا ریف او جدود اور اقوال شاہ حدیث میں ہر قسم کی اعتقاد
غیر معتبر اور ساقط الاعتبار ہیں والا نظر ادنیٰ کلاستہ تو ادنیٰ استی ہی مجازاً اپنی طرف
نسبت کر سکتا ہے کہ صاحب ملت میں جیسا کہ اہل کتاب کا لفظ نسبت یہود و نصاریٰ
اطلاق شرعی ہی قرآن شریف میں جائز موجود ہے اور اگر یہ کہا جاوی کہ یہ قید
قرطیہ حقیقی کی ہے کہ اضافی کی اول قید دعویٰ ہی دلیل ہی الا عین مقصود ہی سو اسلی
بہر بہ امر لہود دلیل خلف لازم آتا ہی کہ بعد خاتم اضافی کی اور نبی ناسخ اس کی ملت
نہ سکتا ہی گو اس کی ملت اضافی ہی ہی مگر سیر اشیا الہ نسخ ملت حقیقیہ یعنی ملت خاتم
بقی کا لازم آتا ہی اگرچہ بطور اضافت ہی ہو کہ جبکہ عدم نسخ سرگوزہ حقیقیہ و اضافہ
لا و لا مسلمات شرعیہ ہی ہیں امر باطل ہے پس حقیقت یہ نسخ متوجہ ہی طرف ملت
ہیک اگرچہ بصورت متوجہ ہی جانب ملت اضافیہ کی سو اسلی کہ اضافہ ایک امر
باری انتزاعی تابع اعتبار معتبر اور انتزاع متفرع اور فرض فراض کی ہی سطر
امر عدمی ہی پس خاتم اضافی جیسا کہ اپنی طبقہ کی نسبت خاتم تھا و لیسای منسوخ
لعبت الحقیقیہ المطلقہ و الخاتمیتہ المطلقہ بالاضافہ ہوا کہوں کہ کل فرضہ خاتم اضافی

اس باب میں اضافہ ہے تاکہ دنیا اور برصافہ ہی میں بنیادی ثبات برہی بہرہ و صورت
 بصورت ماموریت و علم بصورت منسوخیت لا غیر خدا پناہ دہی ایسی اضافت ہی ہے کہ جسکی
 بدولت اس قدر استحالات بعدہ حاصل ہوئی نسبت شرعیت مطلقہ اور خاتمہ مطلقہ کی
 جو کچھ الوجوہ فقہ کی تفسیر میں ہی بنیاد طبعی اور دہی کہ خود بالسرین الجار
 اسوہ لیل نوری جو ہمیں عبارت فلا ینافض۔ و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین مندرج
 عبارت دافع الوساوس نحو الی عبارت لا علی فارسی ہی بکار ہو گئی کہ چونکہ صریح تناقض یا
 گیا اور نیز حلف عبارت دافع الوساوس الی گان گئی اوقطع نظر اس سے علاوہ برہن ہے
 کہ یہ شبہ ہی جو فقہ لکان میں آیا کہ حدیثی و خضر و الیاس میں ہی متغایر العلقہ ہی جو
 مایہ التبیہ ہو تا ہی سوا سلی کہ حضرت عیسیٰ و حضرت الیاس انبیاء سابقین ہیں اور
 سیدنا حضرت الیمیم صاحبزادہ مالی تبار انبیاء متقدمین میں ہی یعنی انبیاء میں سے
 ہوئی اگر زندہ رہتی جیسا کہ اہی صفحہ بارہویں دافع الوساوس علیہ ایک ہی سطر میں یہ عبارت
 اصحابہ فی احوال الصحابہ بولفہ حافظ ابن جریر شہاب الدین احمد مکی مرقوم ہے
 استدلال بعض علمائے موت الخضر لقول علیہ السلام لا نبی بعدی بسبب وحیہ القول فی ذلک ہو
 مستحب بعضی فی ذلک ما قطعاً وثبت انہ ینزل الی الارض فی آخر الزمان و حکیم شرعیۃ الہی
 صلعم وجب حمل النفی علی انشاء النبوة لکل احد من الناس لا علی وجود نبی قدیمی قبل ذلک بشر
 کہتا ہو گئے کہ اگر بجای لو استدلال بعض علمائے موت الخضر علی نبوت الیاس مع ما نوافیہ التی
 بلا خلاف ہو تا کیونکہ نبوت الیاس بلا خلاف ہی بخلاف نبوت خضر خافیم۔ اور سرکار کا کہ
 خواہم سنہ اگرچہ بالجمہ شرعیت محمدیہ صلعم ہو لیکن شیئی بنی تو ہو ہی ما تدر صاحبزادہ والا
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بالفرض ولید واجب التوفیق والوفات قبل از نبوت ہو ہی بالفرض
 بوجہ مذکورہ آلا ختم نبوت خاتم النبیین صلعم جو اسبہ سلسلہ ترتیب دانی ہی اور یہ امر
 ثابت ثبوت اجماعی بالاتفاق ہی اور خصوصاً تفسیر جامع اخبار و انباء ہی اس وقت میں

آپاسی و خلاف اسکی تفسیر بالرائی میں بالکل غیر متعلق بالقول ہے اور انروہم استجارہ شتر
 فی النبوت جو کہ امر مسلم الثبوت بالاتفاق والاجماع ہی دربرارہ اس کے دامن غمیتہ کی وجہ
 الاذعان مقرر فی الایمان والایقان ہی تو بہر صورت اس عقیدہ کی ہونا جان ہی اور میں
 کہتا ہوں یعنی لاسی الجہل اللہ لاسی الجہلی یعنی سوار کان بان الحیات اور زبان الوفات
 بانہما زمان و اجالہم نسخ تلک النبوة اور علی ہذا القیاس وجود خود تاہم سے قبل زمان اجنبہ مختار
 ہی آخر الزمان صلحہ بوجہ مذکور تحصیل سے فاسقہ فی التقریر لا یشہہ الا یشہہ فافہم
 قسط اس سے و ہم جانا چاہی کہ بوجہ مضمون اس عبارت دافع الگواس دافع صفیہ یا جو
 کے کہ در صورت قبلینہ وجود آخر سلاسل تحتانیہ نیست وجود خاتم حقیقی صلحہ کے
 جو دعویٰ نو یکتا دعویٰ غایتہ افوی کے صرف دعویٰ نبوت مستقلہ اور شریعت مستقلہ افوی کی
 میں انشا انبیاء گذشتہ کی بشرط نبوت وجود افوی کے تو کچھ کلام نہیں کہو کہ تمام انبیاء
 سابقین گذری ہی میں سے اس مستقل الشریعہ دعویٰ تا لاج شریعت دوسری دعویٰ انبیاء
 سابقین میں سے الا بشرط تا لجنہ شریعت محمدیہ علیہ السلام کلام ہی جو کچھ اشارہ طیس
 سابقین میں گذری موجود ہیں خصوصاً متبوعہ جو اپنے سلسلہ ترتیب زمانی ہی اور مجمع علیہا وہا
 افوی کی کجا فافہم و احسن - جانا چاہیے کہ مراد بشرط تا لجنہ شریعت محمدیہ ہی دربارہ شریعت
 مذکورہ و سابقین تا لجنہ شریعت ہی بوجہ شریعت و نہ اشتراک بعض جزئیات اعمال اکثر
 شریع میں ہونا ہی کہ وہ باعث الفرائض اور استقلال میں نہ مراد عن عین حینہ عقیدہ و نہ حینہ
 العقیدہ میں تو کچھ کلام ہی نہیں جیسا کہ قول نام مقرر عندہ تفسیر حسین تحت آیتہ دان من لہ ما ابرہم
 اس تحقیق کا ہی تفسیر سابق نام زفر حق نقل میکنند کہ ضمیر علیہ جعفر رسالت الکنار غیر مذکور و
 البرہم علیہ السلام اگر جیسا کہ سابق بودا با بھی متابع او متبوعہ کہ چون ہر حال انفس کے کہتے
 وہیں اور اسودہ و میری ہر دعا کردہ کہ رہتا و این ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لو آید انبیاء و
 اگر آخر آدمی نہ رہے تو ہی انجو ان خلیل صحت نکاح ان لو نہ کر آخر آدمی نہ رہے تو ہی بس

مسماہ خبر دہ

طہاری کہ اتباع شریعت حجت العمل الذکور مراد نہیں بلکہ معتقدا فی فضل و علو تہذیبی فہمک۔

قسطا من لفظ زود ہم اور ظاہری کہ بنا امتناع حیات صاحبزادہ سبنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے جاب سائنات الدنیا کو ایسی ہی صلہ نہیں بنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات امت نہیں ہو سکتی اور اسکو یعنی ناجیہ مذکورہ کو کچھ دل نہیں امتناع حیات مذکور میں کہ سیر یا متفرج ہو کر ماضی قضا نہیں فی الہد تکالیفی خاتم النبیین کو جو خلاصہ ہی تفسیر عبارتہ افخ الوسائل میں معلوم ملتا کہ تفسیر منہ جب عبارت مذکور سرگز جہا نہیں بلکہ بنا حیات مذکور ہی اور پھر انبوت کی حیات ہو کر ہی ملے کہ اوفا وح موتی خانیہ کو اور شریعت فی النبوت کا مضمون تو ہر صورت نسبت اس عبارت کی ہو نہ جان ہی و بحسب الاعتقاد باتہ ما کان لاجل حدیث شریعت فی النبوة محمد صلی اللہ علیہ وسلم بخلاف اقاوت الروافضی ان علیا کرم اللہ وجہہ کا شان شریک الیہ صلہ فی النبوة و نہ انہم کما زعمی اس نکتہ بی جویدا ہو کہ جو بیس تحقیق محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وجوہ فی حیات لواطت برابری کہ مستقل شریعت ہو یا نہ خود ہی اور جہت شریعت فی النبوة مارا ہی روح جہت ہی نیز برودہ حقیقت مسلمہ ہی ثبوت مبنیہ شریک و حقیقت ہر منفرجی مبنیہ حضرت خاتم النبیین کو عالم سے کہ ثبوت مبنیہ شریک حقیقتہا اصنافہ و قسوس مل ہی حیات شریک قسوس مل بل غائب شون بر لای علیہ السلام کی موضوع کتاب ایسی ہے فہم میں تفسیر اس حدیث لوعاش ابراہیم علیہ السلام کی حیات اصنافہ فی احوال الصحابہ کی اصنافہ ہی یعنی لوعاش ابراہیم علیہ السلام کی مبنیہ النبوة پس انہو کہ عبارت و افخ الوسائل میں جو طالع الیہ مل مقصود ثبوت یا ثبوت مبنی و مبنی جمع کر دے پس انہو کہ انشاء ثبوت و مبنی صاحبزادہ و التبارک کی نسبت جو قاضی مبنیہ تبار و انہو کہ انہو کہ توہر خاتمہ مستحق اس منصب کی بطریق اولی نہیں رہتو قبلہ زبان کی اور استقلال شریعت او مل کی اوس مان سابق میں اور بغیر انشاء نبوت موجود ہونی اذنی کی حاجت انحضرت کی تاقیاست منسوخ الشریعت اور عز ال شریعت ہو کر منسوخ النبوة و الرسالہ مانند حضرت عیسیٰ و حضرت الیاس کی کہ رابع اس نصبت محمد علیہ السلام و انہو کی بالفرض اگر الیاس ہو کہ کلام نہیں مگر نبوت اسکا و مبنی خاتمہ کی مانند حضرت عیسیٰ و الیاس کے ہر نہیں جیسا کہ آخر قسطا من لفظ میں اور ایک مل قسطا من لفظ میں تحقیق گذر چکی اور صورت قبلہ و عدم

استقلال تشریعی کی وراجہ جو اس تشریعی کی قبل از تولد اسکی جو کچھ تاحال جات قساطیس میں مذکور
 ہیں وہ موجود ہیں اس جانا چاہیے کہ جب حالت میں خاتمیت علی الاطلاق واسطی آنحضرت صلی علیہ
 وسلمت جمیع طبقات کی عبارت واقع ہو سوسوسہ و سوسوسہ تا جب کہ چکی ہوا اور اثر مذکور میں اپنی مختص
 اختصاص کا بھی اثر ہو پوری سوسوسہ ثابت خاتمیت اضافہ کیا جو باعث ہی ایسی تاحال جات شدیدہ مذکور
 کا مقرر بنیاد راسی ہی ایسی ہی کہ مبنی الاطلاق جو اہم کا کیا پس اس میں اثر و سوسوسہ کی کیا تعبیر کیا جاوے
 پس معلوم ہوا کہ یہ الفاظ بظاہر جو اہم ایجاد ہی میں مشغول ہوا موقوف ہی قطع نظر اس کے صفحہ
 تشریع میں واقع ہو سوسوسہ میں نسبت حضرت حق تعالیٰ و تبارک کی اپنی خطاب شئی عبارت مذکور نے
 غیر کیا گیا مگر مقرر جہاں کی کہ بدالالت عقل مستثنی کیا حالانکہ موجب مذہب محمد و ائمہ و ارجح
 یہ ہی اور متداول ہے اور شئی مختص ہے ساتھ ہر مملکت بالبعثی الاخص کہ نہ کہ بالبعثی الاکمل تاکہ شامل ہو
 حضرت حق تعالیٰ کو بطور امور عامہ کی بطور اصطلاح متکلمین و حکماء کی یعنی وہ سری ہی سی بر طرف
 حاجت جہاں کی استغناء کی نہیں ہے خصوص اصطلاح متکلمین بر فی لکھ اجماع مسلمین جو کہ لقب شری
 کے ہونے کی ایاقیت تو حاصل ہے بخلاف الاطلاق جو اہم کی کہ سلف و خلف میں یا نہیں گیا پس معنی

والمعلی کل شئی قدیر یہ ہی ای علی کل شئی میں شانہ ان کیوں مقدور اور معنی السراج کل شئی
 اور معنی ہو علی کل شئی وکیل ای میں شانہ ان کیوں مخلوق و میں شانہ ان کیوں ہو کو لا ای بدخل
 فی و کالہم لہم جب حدیث تشریف منس اب داؤد وغیرہ کی انہا ناعلم بالاعلوطات ایسی قسم کی لکھا
 وہی کے کلام جس اسلام میں جو تہ و واقع ہوا علی اسلام کو زیبا نہیں کہچہ اور نظیر دینی جاسی ای
 تشریکہ موجب اس قسم تفسیرات مذکورہ کی فساد اور بطلان قول عبارت واقع ہو سوسوسہ مذکور
 رقم درجہ اتنا بعض یہ ہی کہ قول صورت ثالث کی یعنی صورت قبلیہ جو اہم کی حضرت خاتم النبیین
 سے بطلان کی کوئی وجہ نہیں اور داخل ہوا افراد النبیین میں مقرر ان کی خاتمیت کی نہیں اس واسطے
 کہ خاتمہ طیف کا خاتمہ اضافی ہی بنیست انبیاء اپنی طبقہ کی اور وجود اس کا صاحب ہمارے خاتمہ پر
 ساتھی ہو گا اور اس کی خاتمیت انسانیہ میں کہ یہ فساد و فساد کا انتہی وہ فساد مذکور ظاہر ہو گیا اس واسطے کہ

یہ مذہب میں مذہب اگر وہ اس میں اس کی خاتمیت حقیقت میں کہ یہ رہنمائی ہو چکی اگر وہ کہہ
اس میں نہیں ہوئی کسی تہ اور یہ کہ تعارض جو کہ تو یہ سب سے پہلے اس کے اقامت اللہ تعالیٰ میں نہایت
الاقلام ہر گاہ نسبت عامہ کا نسبت حضرت خاتم صغریٰ کے ساتھ عبارت افع الواسوس میں اس کے کو قرار دینا
حجج طبقات افس کے بہرہ و شائستگی سے دیکھ کر یہ کہ نسبت مذکورہ خاتمیت انسانیہ کو نسبت حضرت
صالح علیہ السلام طبقہ افس علیا کی نزدیکی سے پہلے اس کے اقامت آسمانی ہم نسبت دینا ان میں میں اختلاف ہے کہ عبارت
دافع الواسوس نے تو یہ لقب یا اگر الزام خلاف معروض کیا کہ تہ سے سنی سنی اور یہ نسبت ہی پر ہی سنی سنی
صدق تو یہ خاتمہ اضافی کی اور حضرت عیسیٰ کی قطع نظر اور استحضار مذکورہ قسطنطین سے کہ جس کی طرف
متوجہ ہیں اور یہ کہ الزام نہ شامل کر لیا ایک فرقہ کو کیا بخلاف نسبت خاتمہ سے خود ہم اس نسبتی خاتمہ کی کو کہ
اضافہ کیے گئے ہو و غرض اور یہ کہ جس کے سوی عبارت دافع الواسوس کہ یہ کہ فرقہ فاضل و یکی اور یہ نسبت ہی کا
طبقہ افس علیا چرنا اور طبقات سافہرین کا تو یہ عذرنا مقبول ہے کہ نسبت حقیقتی خاتمہ سے خاتمیت مطلقہ
حقیقتی کہ متساوی الاقامت نسبت حجج طبقات کی بلا تفصیل حسن و حکم کی اور یہ کہ جس کے طوطی حکام
دینہ ان میں حجتا کہ جس میں ہوتا ہے حکام عموم اور شمول و سکا جبکہ یہ سب سے پہلے ہی کہ ہاں تک اس کا اثر
تجویر کیا جاوے اور یہ قرار دیا جاوے کہ مقصود یہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ نسبتیں جو کہ ان کے نزدیک خاتمہ
تسقل طبقات ہی بارہ انبات خاتمیت انسانیہ کی جس سے اس کا لہر مذکورہ آئی و اللہ اعلم قسطا سنی و
ارجالہ کہ سلفا و خلفا اطلاق خاتمہ جو کہ نہایت قوت و حکمت کی اور یہ عبارت دافع الواسوس میں جس کے جبکہ
عترف ہو عبارت دافع الواسوس مذکورہ ترین صغریٰ میں کہ ہی میں اطلاق کہ بنا علیہ سنی اطلاق جو کہ ان کا کیا
رجحان لیا گیا ہے کہ یہ امر کہ ان اختراع و ابتداء تخت ہمیں یہ کہ ہم ہی اس کے کہ خاتمیت و ضرر و فساد بلکہ حقیقت
نہر ایک امر معقول ہونا چاہیے اور یہ کہ اس کے ہاں اور یہ کہ اس کے ہاں اطلاق خاتمہ سنی قدس ان نسبت خاتمہ
اور خلاف تو یہ و ردیہ شریعت جمع کیا مثلاً لقب خلیل و اسطو قسطنطین و خلیل الرحمن کہ ان کے کو ان کے خلاف
ابراہیم خلیلؑ اور لقب مسیح اور روح القدس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قولہ لیتما
ما المسیح ابن مریم انہ رسولی کہ مریمہ روح القدس و کلمۃ القا الی مریمہ اور واسطہ حضرت آدم علیہ السلام

فصل فی

پس لقب خلیفہ قولہ نعم الی حاصل فی الارض خلیفہ علی ہذا القیاس و اسطی حضرت دو دو کہ یاد آوے
 انا جعلناک خلیفہ فی الارض اور اسطی حضرت یحییٰ علیہ السلام کی لقب اسرائیل کل الطعام کل
 حلال لہ اسرائیل الاما حرم اسرائیل علی غنہ و اسرائیل من بدینا و احتینا و غیرہ باخوہ ثبوت
 القاب احادیث و اخبار و آثار ہی ہو خواہ متواتر و سلف کیاری جو بلا تکرار سلفی یا قبول
 ہو کر متواتر نہ ہو کر ثابت الاصل بالاجماع ہوگی سو یہ لقب ہی ہر دہرہ جاکہ تحت شرعی ہی اس
 طرح پر ہی لقب خاتم النبیین خاتم ہدیان یا لک جانا چاہی کہ جیسی ہمارا اہل بیتانہ توفیقی ہیں ایسی ہر
 اسماء اور القاب بنیاد علیہ السلام ہی توفیقی ہیں مثلاً اسماء حضرت خاتم النبیین صلعم عاقب حبیبنا
 کہ و اتیہ ہی حسیہ بر مطلق ہی اما عاقب الذی لہ سجدہ فی او حاشنہ و یقنی ملبسان حدیث ثانیہ
 و اخبار و آثار ثابت ہیں اور اور الفاظ مرادف او لکدی اخل القاب ہوگی اور یہ لقب خاتم الیہا
 کہ متبادر کیا ہو متعاقب او متناوب کیا وقت بلفظ یا بحر خیال کے خطرہ کسی طرح رطوف
 سوا ہی خاتم النبیین جنسی کی جاتا ہی نہیں گویا کلام مخصوص ہو گیا بلکہ مخصوص کسی مانند محمد کی بلکہ اس
 سے بھی شہر کو نہ علم اور گنہگت کی و سلی اور و لکلی اجابت ہی شرعاً خلاف لقب خاتم النبیین کے
 یہ حقیقتہ اضافہ نہ حالانہ مالا و لفظ بغیر اور رسول ہی حسی قاصد اور لکلی و مینا ہی مستعمل ہے
 بخلاف لفظ خاتم النبیین کے فاقہم دال لوی لفظ جو سر کہ جبکہ مفہوم قائم بالذات ہی باعتبار مفہوم
 فی مصداق عقلی و سلف ذات حضرت جن مطلق حلیانہ ہو سکتی ہی مگر شرعاً نار و اسی اگرچہ
 عقلاً عمل صحیح ہے نہ کہ شرعاً اور ظاہری کہ الفاظ القاب مفعول تو ہوتی ہی نہیں ثابت اور با
 معنی ہوتی ہیں اکثر مگر و اسطی القاب شرعیہ کی نقل و رکاز ہی لایا کہ وہ الاطلاق سن الاذن
 شرعی عند الاشاعرة کافی لقب الکلام والاضول جہا سجدہ گذر اقتطاس نہم میں اسوہ سطلی
 مکمل ہیں اس کی بعضی اطلاق لفظ جو سر کو او بر ذالہ حقیقتی کی طرف کیا نہ جانا چاہی کہ القاب
 خوش ہی حقیقتی حلیانہ فی منع فرمایا۔ ولاننا نیرہا بالقاب من الاسم الضوق بعد الامان
 ہی متبادر و تم ساتھ لقب ناخوش کی براسی نام عشق کا بعد ایمان کے مثلاً بعد مسلمان ہوتی کی

کیسے ہو دو نصاریٰ بنوود وغیرہ کو اسی یہودی عنبر سے کہہ کر کہہ کر یہ اوسکی حق میں اب لقبہ نا خوش
 ہی یعنی اوسکی خلاف مرتبہ اور خلاف آبرو کی اگر وہ بجا ہو وہ کسی اعتبار کے فی نفسہ پسندیدہ ہو
 یا نہا اگر اب اوسکی انداز کی خلاف ہی بنی نہ صریح لقبہ نا خوش کے ہی مثلاً کسی شے و تحت اسی
 کو نواب یا بادشاہ یا شہنشاہ کر لیا ہو یہی تو وہ لقب نا خوش کے قبیل سے ہوگا بادشاہ نواب
 ہی اور دوسرا معین کو بھی نا خوش آجکا علی بن القیاس لقبہ خاتم النبیین ہی حق میں غیر
 خاتم النبیین کے نہ کہ ایک کو نا خوش معلوم ہوگا تا وقتیکہ کوئی حجت قوی صحیح اطلاق نہ پا سکے تاکہ
 بخلاف اوس صورت کی کہ کوئی غرض صحیح صرف بطور مصلحت یا نشان کے ہو کر اوس پر کوئی نفع
 ہر تر متصور ہو وہ موجب نا خوشی نہ کر سیرجہ اصطلاح ہو جاوے یا ہو جاوے وہ داخل تحت قاعائد کو
 کی تہو کا مثلاً آیتہ و امحمد الہی کی آیتہ محمدیہ کہنا اور آیتہ مالک سے یہیم الہی کی آیتہ محمدیہ اور اگر
 یہی متعلق بالقول ہو کہ لقب مشہور ہو جاوے تو اہلیت اور مصلحت رکھتا ہی کہ فی نفسہ نا خوش
 نہیں کہا جائے سبب رکھتا ہی فہم اور کیا بلا وجہ اس عبارت دافع الوسواس کی کہ اس طلب
 کو کہ سنت کلامی میں یہ چیز ایسی ہی نہ ہو کہ لفظ خاتم کا نسبت ان خواص کی صادق آتا ہی
 ملکہ یہ کہا کہ لہذا یعنی اطلاق خاتم کا کیا کو یا دیر بردہ دعوتی شاریعت کا مقصور ہوتا ہے
 ظاہر ہے کہ صادق آنا ایک امر عقول سے اور اطلاق ایک امر شروع ہی یعنی نہیں
 اور بذاق اہل مصلح کی اور یہ ضرور نہیں کہ جس جگہ یا خذ یا یا جاوے ہی ان مشتق کا بالکل اہل
 شروع ہو اگرچہ مشتق کے حکم کی علت یا خذ ہی لیکن وہ ہی شرعاً بعد حکم کی معتبر ہوتی ہے
 قولہ لہم اسارق واسارقہ فاعلموا ایدہا یعنی قطع پیر کی علت سے قریبی نہ کہ وجود صفت
 وجوہ خذ علت ہی اطلاق مشتق کے مایوں اذن شرعی کے مانند سخاوت کی ہو کہ مراد نہ
 ہی لفظ جود کا حال نہ کہ وصف سخاوت ذات متعالی جل شانہ میں یا یا جاوے ہی کہ اطلاق سختی
 نا مشروع ہی کیونکہ اذن شرعی نہیں یا یا گیا بخلاف جواد کی اور مانند اہل متیق کے کہ جبلی
 معنی قدیم اور نفس اور حجر کے میں باعتبار اختلاف وضع لفظی کے حالانکہ اطلاق نفس اور حجر

کا بھی مانند عیس کے نام شروع ہی اور مانند لفظ اول کے بخلاف لفظ سابق کے جو مردف
 ہی لفظ اول کا اور مانند لفظ آخر کی جو مردف ہی لفظ لاحق کے اور مانند لفظ طیب کی جو
 مردف ہی اور سپر اطلاق لفظ حکیم کا مگر مختصالی کی نسبت اطلاق طیب نام شروع ہی بخلاف
 لفظ حکیم کے بموجب روایات کی جیسا کہ مشہور ہی مگر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 مدین سرہلی حجتہ الباطن میں یہ روایت نقل کی ہے قسطنطین است و حکم جانا چاہا
 حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی خصائص میں کسی کو شامل نہیں فرمایا اور دیکھا کہ وہ کسی کو
 بیونہی نہیں بلکہ شامل فرمایا جیسا کہ ارشاد کن سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا
 موصوفین میں نہیں ہیں سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا
 لست ہن میں سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا سوا
 فارآن مجیدی ہی سورہ ہریم علیہا السلام میں لفظ لعل میں قبل تبت کیا معنی کہ پیشتر
 علیہ السلام ہی کو ہی اس نام کا نہیں گذرا بلکہ بعد میں بہت ہوئی اور چونکہ کنیت میں
 لعل لوی وصف پائی جاتی تھی لہذا ابتداء اسلام میں واسطی رفع ابہام ایہام تکرر
 کے امتناع رہا بعد حیدری بنظر غایر بعد رفع النباس کے جو یہود کی طرف سے صادر
 تھا کہ وہ ازیدی تھے یہی ساتھ لفظ ابو القاسم کی جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ ہوئے
 کہ آج کو نہیں آئے ازیدی بلکہ اور شخص کو لپکارا تھا اجازہ کنیت کی یہی ہو گئی اسلامی کہ بدرجہ
 اور اعلام ہو گئی بلکہ اجازت ہو دو امر شریف ایک شخص کے بعد محمد ابو القاسم نام رکھنی
 لی اور چونکہ بعد اپنی موت ہی آگے دوتا ہی ہو جو کہ اصل وصف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھا رسول اللہ
 مدوہ نبی داخل خصیصہ رہا مگر چونکہ خاص میں اور رسول نبی علیہم السلام ہی شامل
 اختصاصہ خصوصہ خاتم النبیین کے لقب اور موصوف اور مخطوب ہوئی کہ اور کورسائی نہایت
 توحی اور ایہ شریفہ خاتمہ میں ہی شرکت لفظی اور آیات مبینات مسترکات کو جو کہ
 شاہ گنجی کا سونا نام ہی یعنی یہ ہیہ خاتمہ ہی مگر نہ توئی جیسا کہ لقب خاتم النبیین کا

حوکہ اعلیٰ مرتبہ کا محبت اور باعث امتیاز ہی اس میں ہی تھی اور رسول کی حقیقت و اضافہ جان
 و مال و مالیت و جو ان و عارضہ بھی شریک انفرادی یا جمعی کو کسی بھی منکر نہیں ہر شے تعجب ہے کہ عبارت
 خارج الوہوس اس غیر عیارات کو عدا کر و سواس نے ایسا کہہ کر کہ یہ سب اہل نہیں بخلاف لفظ
 رسول اور نبی کے اور نیز خاتم الانبیاء کی اسکی کوہجہ حاجت نہیں شرعا کو کہ اس میں
 کوئی ختم کا انتساب نہیں جتنی کہ اکثر شری کہ کو خاتم کہا جاتا ہی خواہ کبستر ارشاد ہو چکا
 ہو یعنی ختم کنندہ خواہ لفظ اسکی ہو بھی یا ختم کا حال علم یعنی یا علم اور حال کہ عبارت مذکور
 نے صفحہ پنجم میں در جواب قول قال بعض خود اعتراف کیا کہ الامام البغوی فقہ خاتم النبیین
 میں وجہ استخراج کے شامل ہی حج افراد البغوی کہ اس میں جو ختم ہے وہی داخل ہیں
 سیاحت تسلیم قلمیہ زمان خواہم نہ کو بذیل زمرہ سایر انبیاء سابقین زمان حضرت خاتم النبیین
 سی ملحق اور سبب انکار ایجاد زمان اور نیز معیت زمان ہی کیونکہ قبلیہ بعدیہ زمانی میں شریب
 سلسلہ شرط ہی اور اضافہ مذکورہ موجود عبارت مذکورہ کو خاتمہ مطلق ساتھ ہرگز کہہ لگاؤ
 اور اضافت اور نسبت نہیں بدون منشاء شرعی کے جیسا کہ قسطلیس میں جب بجا ہو
 و مذکور ہی مگر کیا بلا زور اور ہی ہے کہ توڑ الی نہیں ٹوٹ سکتی گویا سد سکندری ہے
 یا حج با حج و کار میں ایک امر موعوم موعوم کو ایسا امر متہم بالشان کہ دیا گویا ارسال
 رسل اور انزال کتب کا مطلب اس پر اسطی ہوا تھا اس بحث کی کوئی ضرورت شرعی نہیں
 تھی کوئی امر کا عقاید اسلامیہ اس مقرر نہ تھا صد آثار اس قسم کی اذیال کتب میں ہیں
 سلف و خلف فی کچھ یہی قسم کی توجیہ نہیں کی بلکہ توجیہات اور کئی خصوص نسبت اس اثر
 کی بجا ملے گی کہ قول نامہ لغت میں حضرت علیہ السلام ہی جکی شان میں حضرت صلح
 علی فرمایا اللہم علیہ الكتاب والحدیث اور آخر کلام موعوم کی ایک معنی ہوئی ضرور ضابطین
 اور یہ کلام تو اکابر میں من کی ہے سلف صالح نے یا شد خیر ارج بخارجی قسطلانی وغیرہ
 ابامہ زرقانی وغیرہ یہ توجیہ کی کہ لفظ نبی ہی مراد مادی ہی اور کو عبارت مذکورہ نے

اور میں جہد و منہج و مسما و نہالی بسبب اٹال کے از قبیل مراء کلم طبرنا کردیا اور ایک شور و غلب
اور فتنہ و فساد و عراض السلب میں ہر با ہو گیا خلفائے کبیطہ ہو تو اصلاح پذیر ہو سکتی ہی کرتے
ہو تو سخت دشواری ہی بلکہ صرف ضروری معنی اس آیتہ خاتمۃ طیبہ کی یہ بیان کر سکتے
جاسہیں جو مذکور ہوئی ہیں جیسا کہ صاف معنی اس امر مذکور کی سلف صالح مذکور کے
بیان کئی کہ جس میں مطلب ضروری اصلی واضح ہو جاوی اور موافق تقاسیر اور تراجم
سلف کی ہو جاوی تاکہ خلف کو بھی و سمین جاری کلام ہو و می جیسا کہ تکلف محالست
آنحضرت صلعم کا انکا کیا تھا و سیاسی خاتمۃ مطلقہ کو بھی بلا اضافت مان لیا تھا
اور اب بھی کیا گیا ہے و یہ بھی یہ مضامینت حق تھا چنانچہ شان میں حضرت عمر فاروق
کی ہی وقفا عند کتاب الہیہ جہا آیتہ خاتمۃ یعنی نہیں ہے حج صلعم باب کسی کلام مردون تمہار
میں ہی لیکن وہ رسول ہی لہذا کا او خاتم النبیین ہی جانا جا ہی لفظ میں مضمون جملہ
اول یعنی ما کان شی من حالکم تک غیر لایم معلوم ہوتا ہے آیتہ مکہ ثانی کی یعنی و لکن رسول
الہ و خاتم النبیین کے بعد دریافت آہ شان نزول کے نہایت حسیان معلوم ہوتا
ہی اور مناسب جو کہ خاتمہ ہی کلام حضرت ملک علام صلشانہ کا پس جب کہ زید بن حارثہ
متنبی آنحضرت صلعم کی ساتھ حضرت زینب رضی کی نکاح کیا اور باہم توافقیہ پیدا ہوا اور
ما چاقی سخت ہوئی آخر نکاح بسیار رہی لگا تو خیال مبارک آنحضرت صلعم یہ ہوا کہ اگر زید
طلاق دید لگا تو میں اپنی حوالہ نکاح میں لاؤں گا مگر خوف عوف یہ خطرہ کہی مخطوبہ کو کہ شہر
طاعین ہوئی کہ متنبی کی زوجہ سی یعنی ابوی نکاح کر لیا تو یہ آیتہ خاتمۃ نازل ہوئی و مخفی
فی غنک ما لست منید یہ و بخشی الناس یعنی جہا تھا اپنی جی میں اوس چیز کو کہ حکیمہ النظر
کر نوالا تھا اور ڈرنا تھا تو آدمیوں ہی اور اہل سنہ اور تر ہی کہ ڈری تو اوس کے قلم
قضی زید منہا و طر او جہا کہا یعنی جبکہ یور کیا زیدانی اوس زینب سی حاجت کو یعنی
طلاق دیکھا تو خداوند بنا یا ہنی چھو کو اوسکا لکھ لکھوں علی المؤمنین حرج فی ازواجہما

تاکہ نہ ہو نہ تو سر تنگی پہ بیویں بہ بولی بیٹیوں کی الحاصل زبان طعن نہاقتیں دراز
 ہوئی کہ ہو کی سائہ نکاح کر لیا تب یہ آیتہ خاتمہ نازل ہوئی کہ تم خوب جانتی ہو
 کہ نہیں ہی محمد صلعم باب کسی کا مردوں بالغ نہا رہی اس نفی میں زید کو رہی افضل
 پہلی جہی بالغ زید کو رہا رسول مقبول باب نہیں ہے اور اس قید میں جا لکھ سی لکھ
 گیا باب ہو حضرت حسین کا بھی اگر صبی بڑا و نکو حسرت تی بیٹا فرما یا لعل اپنی بڑا
 جو اکثر روایات احادیث میں وارد ہی اسلی کہ حضرت حسین مردوں مجتہد ہی میں
 سی نہیں ہو ہی بلکہ مردوں آنحضرت صلعم میں ہی ہیں لہذا ایسی جرہ نہ چاہی کمال
 اساتذہ ادب ہی کچھ خیال ہی ہی کہ وہ کون سی عہدہ تو رسول ہے التکرار اور اس سے
 ہی ایک رتبہ بڑہ کر کہتا ہی کہ خاصۃً مختصہً اور سکا ہی ہی بمنصب عالی لگانہ کسی کو نہا
 میں سی نصیب نہیں ہو کسی طرح حالہ و مالاً حقیقہً و مجازاً انصافاً و اعتباراً و مجاہد و فرضاً
 کہ وہ خاتم النبیین ہے کوئی نبی اور رسول بعقب ہی نہیں ہو اساتذہ اس نصیب کی جیسا کہ
 اسکا رتبہ طریقی لیا ہی اسکی بی ادبی کا گناہ ہی بڑا ہی مثلاً تعظیماً حرم محترم کہ معظمہ کے
 حق میں آیتہ نازل ہے دس سیر و فنیہ بالحد و بطلم نذ من حق اپا یم لغنی ارادہ گناہ برائی کو
 ہی عذاب الیم کی کہ اس امر خاص میں کوئی لقمہ سوا ہی اسکی مانڈیت المقدس مستحق قصی
 اور سی بیوی صلعم ہی شریک نہیں لیا ہی مرتبہ کبریٰ اور درجہ قصویٰ جہاں خاتمہ ہی طرح
 مخصوص ہے ساتھ ہی ایک ہی ذات عالی صفات کی لا غیر اور خایرہ عطف بانوار
 فیما بین لفظ رسول اللہ و لفظ خاتم النبیین کے محض وسطی قطع و اسبہ شکر کی ہی اس مرتبہ
 خاصۃً مختصہً اور خصوصاً مخصوصہً فی السہر و باہری اور وسطی صحیحہ عطف کی اس قدر تغایر و عدم
 خصوص مطلق کا جو کہ فیما بین رسول اللہ و خاتم النبیین کے ہی کافی ہی اس لیے کہ یہ مرتبہ
 خاتم المراتب ہی اور لفظ نبی عام اور شامل ہے رسول کو ہی تاکہ خاتمیت آیتہ خاتمہ میں
 شامل ہو رسول کو ہی اور نبی کو ہی بخلاف خاتم المرسلین کہ اس میں ایک قسم کا احتمال

ہوتا تھا کہ شاید خاتمیت نسبت انبیاء کی ہو تو لفظ عام ہی مناسب ہو اگر مرسل ہی
 بغیر نبوت کی نہیں ہوتا مگر نیز اصطلاح شرع مابین نبی اور مرسل جو فرق کہا گیا ہے کہ
 مرسل صاحب شریعت ہی اور نبی غیر صاحب شریعت لفظ انبیین مناسب ہو آنا کہ مثال
 ہو کل افراد کو پس رسول مقبول اور نبی حجت مشمول خود صاحب شریعت مآخوذ بحقیقت
 خاتمیت رسالت و نبوت ہرگز نہ ہی لا غیر پس بمقامہ عطف مذکور خصوصاً صریح لفظ استدراک
 علی قرارۃ التشمید و ضم لام رسول علی کو نہ جزاً لام لکن المجزوف و ہوا الفہم والاندراج
 صرف عطف ایما احدی لفتح لام رسول علی قرارۃ التخصیف معلوم ہوا کہ ہر رسول خاتم النبیین نہیں
 ہی کیلئے چہر سو اسی اس فرد کا مل خاص کے جو لگانہ زمین و زمان اور کون مکان بموجب
 حکم کن فکان ہی کی ہی لقب ہی ساتھ اس لقب عالی خاص یا خصوص کے لا غیر اور اور
 اس آیت خاتمیت سے من حیث المجموع معلوم ہوا کہ واسطی منصب خاتمیت کی منصب رسالت ہی
 شرط ہی لہذا لفظ رسول ہد اول فرمایا اور نبوت جو کہ ایک امر عام سی ذیل میں لفظ
 کی جو امر خاص ہے پایا جاتا ہی کیونکہ رسول بغیر نبوت نہیں ہو سکتا لیکن واسطی رفع اس شتبہ
 ہی کہ شاید خاتم اس ہی نبوت کا ہو جو بذیل رسالت ہی تو لفظ انبیین جملہ خاتم انبیین
 ساتھ لام استفراق کی ارشاد ہوا کہ یوں نہیں کہ بطور عمدہ حاجی کی ہی جو لام معہود کا
 تقاضا ہی بلکہ خاتم ہی بطور استفراق ہر دو قسم نبوت کا خواہ مقید بذیل رسالت ہو یا
 نہو چنانچہ اس قسم کا اسلوب یہ آیت ہی ہی وکان رسولاً نبیاً پس بموجب قید عبارت
 و افخ الوساوس من بعد و غیر کی کہ خواہم متہ تابع شریعت محمدیہ صلعم میں ہرگز نہ خاتم
 نہیں ہو سکتی اسلی کہ وہ صاحب شریعت نہیں جو کہ شان ہی رسول کی اور خاتمیت بے
 رسالت تا حکم شرعی ہی اور ہر گاہ کہ یہ طلب آیت خاتمیت ہی دستیاب ہوا کہ خاتم ہی رسالت
 نہیں ہوتا تو بالضرور اس حدیث میں لو عاشن ابراہیم بعدی لکان نبیاً مراد نبوت ہی
 نبوت یا رسالت ہی لہذا یہ سب قیاس و اقتباس ان سب صاحبوں میں نہ ہو سکتا ہے

اثبات خود تم سے افسانہ کیا اور حقیقت کیا جو منشاء دسکا منشا کیا مگر عقلی ہے محض نیکیا اور
 فضول ہے شرف اور تحریف دین میں ہے اور بدعت اور ایجاد زبور فافہم بانعم الا تم پس
 اپنی طرف سے حسب رویہ اہل محمول ایک امر فضول گھر مٹرہ لینا اور قسم کی باتیں بنالینی
 مانند مجوزین خوانم سے جو اس با پس عبارت دافع الوسواس میں یہ اور بات ہی کیا اور علماء
 کو سپر ایہ محمول سے عریانی ہی بایہ ہی مگر معقول ہے کہ خلاف کا علم اسلف و صلت
 لکھا بچہ مگرین مانند عبارت دافع الوسواس کی کہ لہذا میں اطلاق ہوا تم سے افسانہ
 کیا ایسے کمال سارۃ ادب علی الخاقل بکفیتہ الاشارة والا دفتر ہی نا وافی ہی لہذا کمال
 سرزیش یہ آئینہ خامتہ بحسب خنات نامزل ہوئی کہ خلاصہ سکا نیکی کہ مذکور ایک شخص زاید
 ہی ہی تھی تو اسکی اس مرتبہ خالص میں اسکی صلیبی سپر کو ہی شریک نہ کیا اور اس میں
 لئی اسکی حیات کو اسکی بعد وفات کی بھی منظور نظر آیا کیونکہ اگر وہ منصب پیری کو
 پہونچا تو یہ مرتبہ غیر فعل پر ہی واقع ہو دلا یا نہیں کہ کسر شان بدر لازم کی کہ اس طلب زبانا
 اور افشان بدایت ترجمان حضرت خاتم النبیین صلعم سے صادر کیا بالانسی بعد ہی اس حدیث
 میں لیا میں ابراہیم بعد ہی لکان نبیا و لکن الانبیاء بعد ہی جاسی غوری حکم تھا کہ خود تم سے کو یہ
 مرتبہ ملتا اور صاحبزادہ محروم رہتی لکھا اسکی صورت یہ ہی کہ قبل از بعثت ہمارے خاتم النبیین صلعم
 جو بعد از سال میں ہوئی لادہ صاحبزادہ لایق المرتبہ مذکورہ کی جو منشاء السیر بالنبیوں
 الذکورہ میں یعنی حضرت سیدنا ابراہیم صاحبزادہ ظہور پاکر سارہ حضرت خاتم النبیین افسانہ مذکور کے
 نسبت کسی طبقہ زمین سافلا میں منوط طبقات باقیہ کی معوش ہوئی کیونکہ ضرور نہیں جی
 ہو اسی طبقہ کا ہو جیسا کہ لجنہ عامہ خاتمہ ختم حق حضرت خاتم النبیین صلعم ہی وصول لجنہ
 ناطقات سافلا محکم ہو اور ضرور نہیں کہ اس میں قلم ہاوس ہی قوم کا ہو اکثر انبیاء و
 علیہم الصلوٰۃ والسلام معوش ہو ہی طرفہ غیر قوم کے بھی جنانچہ قول الامام کذاب اصحاب
 الایکۃ المرسلین اور والی علی احاسم تعیبا رسوا علی کہ اہل بدین قوم حضرت شعیب علیہ السلام

والی خانہ اخام ہو اوالی شود اخام صالحا کہ یہ قاعدہ کلیہ
تفسیر قرانی ہی اور نسبت اصحاب ایک کی جو ایک نسبت تبارہ غیر قوم حضرت شعیب علیہ السلام
اتنی لفظ اخام نفرا بکنہ اقال سخی و اوستازی مولانا محمد اسحاق المحدث قدس سرہ اور نیز خود
بوجہ تحقیق عبارت دافع الوساوس مسل ہونا ملائکہ و جن کا لطیفات سافہ میں ثابت اگر یہ
نزدیکہ جاہیر علما و جن نہیں ہے رسول اللہ کی طرف سے کافی فتح المسین شرح الایضین للہندی
ولیس من الجن رسول اللہ عند جاہیر العلماء حالانکہ ملائکہ کا وہی ہیں اور اور ترا و لکاز میں ہیں
وہی اصل خصوصیات بشری کے لشکر رحیل ہو کر ثابت تحت تفسیر مہا بل ہاروت و ماروت اور
کرامات اولیاء ارحم سابقہ سے لائے آصف بن خیما و وزیر حضرت سلیمان علیہ السلام ایک بل جسکے
میں حاضر لائے تحت تفسیر کا براہ تحت ارض خال الذی عنده علم من الكتاب انا ایک بقبل
ان نیز لائے ایک طرف کہ خصوص کرامات اولیاء ارحم مست محمد یہ کا تو کہا و کیفا کچھ حساب اور بیان
ہی ان میں سب کو معلوم ہی چاہیے و مختار میں مسئلہ موجود ہی کہ اگر شوہر کسی عورت کا فاصلہ نشا
ششماہ یہ ہو او برصہ و رازسی ظاہر میں نہ ملا ہو اور او سکی عورت کو حمل رہ گیا ہو تو
مسلوب نہ بنا کر نا چاہی اور یہ سچ کو دلا لڑنا کہا جاو لگا لوجہ جو از و امکان طہی ارض
براہ کرامت یہ مذکور بصورت یقین صاحبزادہ حضرت ابراہیم ہا اور بصورت عدم یقین
صاحبزادہ موصوف بصورت شیعہ اس مرتبہ کی نسبت جمیع صاحبزادگان عالمین حضرت
ابراہیم حضرت طیب حضرت طاہر حضرت قاسم حضرت امام حسن حضرت امام حسین
اور بصورت ایک مونی طیب طاہر کی علی اختلاف الروایات باضافہ حضرت محمد صاحبزادہ
کی عدد ستہ کی تکمیل ہو سکتی ہی ترجمہ حسن جس میں زبان سترانی شہیر شہیر و مشہیر کچھ
ضرورت تالاش خواہم ستہ کی ہوتی اور لوجہ امر جس کے آحاد موجودہ طبقہ عالیہ و سوقت
کو استیعا دہی ہونا بخلاف کفان سیر حضرت فوج علیہ السلام کی کہ وہ لیاقت اور استعلا و
فطری نبوت سے تو کیا بلکہ نفس پاک ہی ہی محروم نہا بموجب آیتہ اللہ لیس من الملکاتہ

مطلب اثبات و حکم

عمل خیر صالح الایہ جہا نچہ موافق اسکی ظهور میں آیا اور ان حضرت مسابہر و گاہک کے حق میں کیا
کچھ ثبانات دربارہ استدلال مراتب عالیہ بالا مرتبہ نفس ایکان ہی اور اسلام سی وادب
کتاب احادیث اور سیر میں مذکور ہیں **السلام فسطاط سلسبت و سو حکم** اور جس حالت
میں بنا لقب خاتم کی حقیقی ہو یا اضافی بموجب قرار داد عبارت دفع الوسواس مقرر ہوئی
اور بنا رتباری سلسلہ نبوت کی سربطہ میں اور دوسرے منور ہو اعتقاد حونا الیکہ سیدر کا اور کیا
مقطع ختم کا اور شاہد ہونا سیدر کا ساتھ ہمارے آدمی کی اور مقطع کا ساتھ ہمارے خاتم
کی لفظ میں آخری کی اسکا نتیجہ غفر طلب ہو گا تو کچھ ضرورت نہ تھی نہ دل لفظ خاتم البینین
و اسلی خاتم حقیقی کے قرآن شریف میں اسلی کہ یہ مطلب نبوت خاتمیت و اسلی خاتم حقیقی
کی توجہ و ثابت تھا اعتقاد حبیب اس اثر میں ہی منی خاتمیت کی و اسلی خاتمیت کی اعتقاد
الکالی یا ضرورت ہا کہ اثر مذکور میں ہی ایہ لفظ خاتم البینین مذکور ہوتا اور تفاوت افراد باعتبار
اولیتہ یا اولویتہ بعد اتحاد نوعیتہ امر آخری و اسلی صرف حصول استدلال مطلب مذکور کی سب
خاتم طبقات سببہ مساوی لا قدام میں پس اخذ مطلب تشاہد ہمارے یعنی مشاہدہ نبی خاتم
ستہ کو ساتھ خاتم حقیقی کے جو خاتم طبقہ ارض علیا میں صلح ہو چہ مذکور از قبیل ترجیح بلا مرجح ہے
بظرف استدلال عقلی کے کیونکہ صرف لفظ عقل میں نظر بحیثیتہ تباری سلسلہ مذکور برابر
ہو نہ نتیجہ مذکور ہو و یہی اسچسب دیکھا کہ لفظ مذکور صرف قرآن مجیدی میں ہی مخصوص اسطر
خاتم طبقہ ارض علیا کی جو خاتم حقیقی ہے اور اثر مذکور میں کچھ اسکا اثر ہی نہیں قی بالضرر و معلوم
ہو کہ بنا لقب امر شرعی ہی اور وہ موقوف نبی اور پر نشان شرع شریف کی تو لقب
مقتصر ہوا اپنی مورد پر اور تا سید حدیث قدسی مفسر حضرت علیہ السلام ہی لو لم اضممہ البینین
لجلت لئلا یکنون لحدہ فنیاء علاوہ برین ہی تفسیری آیتہ خاتمیت کی اور مخالف ہی اسکی
وہ معنی اثر مذکور جو مزعم مشہور خاتمیت ہی جسکو تفسیر آیتہ خاتمیت سمجھتی ہیں اور اسکی مقابل
ہیں تو چہ سلف کو غلط جانتی ہیں اور جو ہیں کو منکر اثر بخیر کرتی ہیں حالانکہ یہ تو چہ سلف

موافق حدیث قدسی مذکور ہے جس کی راوی خود صاحب اثر ہیں کہ یہ مطلب بعض قسط اس
 میں گذرا ہے کوئی قید عقلاً بدون لگاؤ شرعی بآدہ علی النص ہے خواہ بطور اضافت
 ہو یا بطور حقیقت بہر حال ناجائز ہی شرعاً کیونکہ کسے نہ تحریر کیا ہو نہیں سکتا تھا کہ اگر یہ
 لقب خاتمیت کلام اللہ شریف میں ہوتا اور حدیث قدسی ہوتی اور ان اس عباس میں اس
 ہی صاف مذکور ہوتا جیسا کہ کلام اللہ شریف میں مذکور ہے تو بوجہ تفسیر تہ کلام اللہ شریف
 قابل قبول ہوتا کیونکہ آخر کلام امام المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہوتا
 سنا کہ القاب شریعت میں اور بوسلید اس میں رتبہ شریعت کی حسب حیثیت مراتب حقیقت و اضافت
 خود بخود ہر ایک خاتم کو پہنچ جاتا کیونکہ منشاء شرعی یا جائز یا گناہ گشت اضافت ممکن نہی
 پس اب ضرور ہوئی وہ تفسیر اور توجیہ اثر مذکور جو سلف کبار سی ہوئی جس سے توفیق درین
 آیتہ خاتمیت اور اثر مذکور حاصل ہوئی اور اسکی قبول سے عبارت دافع الوسواس وغیرہ
 کی سزا کی سطحی غور ہے کہ کون نہ کرے اثر مذکور کا بلکہ تراجم جو خاتم کا یہ مطلب کی بجائے
 معنی کا اور ساری تفسیر کا انکار نہ کرنا چاہی اس سے انکار لازم نہیں آتا پہلے سہو گیا
 کہ یہ لقب شرعی تمام طبقات ارض و سموات میں ہوا یعنی خاتم النبیین کے ہرگز ہرگز حالاً و الا
 حقیقتہ و اضافتہ و وسما و فرضاً ثابت نہیں ہو راضفانہ اور اعتبار جو ایک امر عامی کے
 قبیل سے ہے کہ تالیج اعتبار معتبر ہی بدون ان شرعی ناروا ہی قابل مبیقظ۔

قسط سبست و چهارم مشتمل بر تحقیق آیتہ حمیدہ و الحمد للہ رسول قضاہت من قبلہ
 الرسل الایۃ یعنی نہیں جو صلح مگر رسول تخلیق گذر چکی ہو اس کے تمام سول اسلی کی کہ لام استغرف
 کا ہی الرسل میں یا منشاء خاتم النبیین جانا چاہی کہ اس آیتہ حمیدہ سے واضح ہے کہ سوا سی
 ہمارے خاتم النبیین کے صلح اور کوئی خاتم نہیں اسلی کہ جب حالت میں پیشتر اول ہی سب
 رسول گذر چکی اور انکو حقتعال نے رسول کر تعزیر فرمایا اور خاتم کر تعزیر فرمایا تو معلوم
 ہوا کہ اگر کوئی اور ہی خاتم کسی قسم کا حقیقی یا اضافی ہوتا تو یوں ارشاد ہوتا و اما محمد

الاخاتم قد غلت من قبل الخواتم اور طاسر تھا کہ جب خاتم سی گذر گئی اور باقی نہ رہی تو
غیر خاتم تو بطریق اولیٰ گذر جانی چاہئیں تھی اگر شبہ کیا جاوے کہ بہر بجائی و امام محمد الاکبر
فرمانا چاہی تھا و امام الاخاتم قد غلت من قبل الرسل تعجب اور سکا یہ تھی کہ آیتہ مقام سند لال
من نازل ہی او میر گذر جانی اور وفات بابائی تمام رسل کے جس سے اسند لال کہنا تھا اور پر
وفات آنحضرت مسلم کی لہذا وصف مشارک کی ساتھ تعبیر فرمایا یعنی وصف رسالت کی
ساتھ بہر اگر شبہ کیا جاوے کہ آنحضرت مسلم کی بھی خاتمیت ثابت نہ ہو یہی ماننے والے سائر رسل کے
صرف رسول ہی ہوں تو جواب ہے سکا یہی کہ خاتمیت آپ کی آیتہ حاتمیت ہی یعنی و لکن رسول انہ
و خاتم النبیین سے بجائی نہ وثابت ہی بہر شبہ ہوتا ہی کہ خاتمیت مانع ہو گذر جانی ہمارے
حضرت مسلم کو یعنی انکی وفات شریف کو تو اسکا رفع اس طرح رہی کہ عموم خصوص و ابر و
در بارہ وفات و حیات عام و خاص کے علی الاطلاق خاتمیت مزاحم نہیں ہو سکتی وفات
شریف کو قول لعمریہ بالک الا وجہ۔ کل من علیہا فان و یقی وجہ ربک ذوالجلال
والاکرام۔ و ما جعلنا للبشر قبلك الخلد فان مت فہم الخالدون۔ کل نفس ذالقیۃ
الموت۔ و من بعدکم بالنسب و الخیر فتنہ و الدینا ترعون۔ مگر یہاں سوق و الکلام بالقر
بہی شلب تھا کہ اگر وفات ہوئی تو کیا تعجب ہے جتنی رسول ہی سب گذر چکی اور و لکن
شریعہ معین ہو چکیں مگر شریعت اس رسول مقبول خاتم النبیین کے تو صلحہ تاقیام قیامت
فائز ہی کی اگرچہ وہ وفات پاگئی اب بعد اس رسول خاتم النبیین کے صلحہ اور کوئی رسول
صاحب شریعت جاری نہ کیا رسول موبہ قدیم موہین انی و الایہ سی رسول خاتم النبیین بہ
طرحہ خاتم ہی اور اسکی وجود باوجود سی یہی مطلوب تھا فان مات او قتل انقلبتم علی
اعقابکم پس اگر وفات پاوے اور فرارش کی یا شہید ہو جاوے کہ جہاد پیشہ ہی تو بہر جاوے گی
تم اپنی ٹیڈیوں کے بل پر بہر اگر شبہ کیا جاوے کہ ہر کا کہ عموم خصوص و ابر و فی ہذا بابک لحاظ
تھا تو نزول اس آیتہ و امام محمد الاکبر اللہ علیہ کا کیا ضرور رہا تو رفع اسکا یہ ہی کہ اسطرح و

کرنی حالت بارہ نسبت صحابہ کرام کی نسبت شدت محبت کی ساتھ رسول مقبول کے
 صلہ و تقاضا کی شہری تسلیم نہ فرما اسکا ہوا جو وقت کہ احدین شیطان کی آوازہ شہادت
 آنحضرت صلعم غلام کر دیا تھا اور صحابہ کو کمال انتشار ہوا پس واضح ہو کہ کوئی رسول بھی
 یا بعد عصر یا عشاء یا زمان حیات اور وفات کو ہر جہت الشریعت المنصوبہ الامورہ جاریہ
 انقباض الحیدرہ باقی نہیں رہا جبکہ خاتم ہونا و رکن کہ امر لاحق ہی اس تقریر میں دفع
 دخل ہو گیا بطور جواب و سوال مقدر کی نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بعد میں آنحضرت
 صلعم کے علیٰ نقیاس وجود حضرت الیاس اسانی کہ یہ سب بظلمہ رسل خالیہ ہی یعنی
 گذشتہ ہی ہیں اور غلو عام ہی اس کے کہ حقیقی ہوا مانند موت حقیقی ہونا کی یا موت حکم
 کی مانند دفع الی السحاب نسبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور غلو بہ تفسیری نسبت حضرت الیاس
 علیہ السلام ہذا لفظی غلط است اس آیت میں نازل ہوا بخلاف لفظ است او تو فی وغیرہ فافہم اور
 صرف اس ہی موت حکم کی جو بیان واسطی ایک عرض خاص نہ کوئی ظہور میں آیا یعنی نسخ شریع
 سابقہ کی اکتفاء کیا جاوے لگا نسبت حضرت عیسیٰ اور حضرت الیاس کے علیہم السلام بلکہ موت
 حقیقی قطعاً نسبت ان کی انوائی ہے کہ سر آفریدہ کی تلوگیر اور دست بگریبان ہی امر ناگزیر ہی
 اور جانا چاہی کہ یہ سب اقدام غلو مذکور خالی نہ ہو عزال و نسخ شریعت ان کی ہی اولیای
 شریعت حضرت خاتم النبیین ہے صلعم کیونکہ یہاں یہی مطلب ہی غلو مذکور ہی اور غلو بصرف
 ماضی ہو کہ لفظ قد ساتھ طرف قبائلیہ کی زیادہ تردید نہ کہتا ہی اور قطع و اسمہ و جود کسی
 بنی کے بطور مذکور اور جب کہ وفات شریف ہوئی اور صحابہ کرام علیہم السلام محبت میں باحواس
 سو ہی ہیا تاکہ اس بدحواسی میں خطرات دلی زبان پر بعض صحابہ کی آئی لگی حتی کہ وہیں
 ہی حالت میں حضرت عثمان رضی حضرت عمرؓ کو السلام علیک کا جواب نہ یا تویت
 شکایت حضرت صدیق اکبرؓ ہوئی عذر لاعلمی کی شعور می جا نہیں ہی ان کی پیش ہوا الحال
 حضرت ابو بکر صدیق رضی ممبر خطبہ پڑھا اور عین یہ آیت تلاوت کی و اما محمد الارسل الیہ

تبہ ہوگون کی انکے کہیں اور وہ حالت فرو ہوئی سجان اشر کیا تبہ صلیقیہ سی کہ تمامہ سجاہ
 موجود تھی یہاں استقلال اور یہ فہم اگرچہ صاف و صریح مطلب میں تھا خیال میں لکھو کہ گویا
 مذکورہ دستور و نحو ہو گیا تھا لہذا اعظم نفع اسلام پر نظر رکھنی چاہی اور یہ فیصلہ حضرت ابو بکر
 اور ترتیب خلافت وغیرہ میں جو عقیدہ اہل سنت و جماعت ہی فافہم اور تحقیق اس آیت و نامہ
 الا رسول اللہ اور نیز آیت و السیاح ابن مریم الا رسول اللہ بخوبی گذری فسطاس سز و ہم میں جس
 دفعہ شہید آیتہ سیچہ کا ہو گیا فسطاس سبب سے یہی متعلق عبارت دافع الوسواس واقع صفحہ
 چہارم حکم وجود انبیاء کا طبقات تحتانیہ میں شہادت اثر مذکور کی بطور قطع یقین کی انہیں
 جاتا تھا یہاں تک کہ منکر اور سکا کا فر ہو جاویں بلکہ بطور قطع ہی اور سکا کا فر یا ان جہاں جمیع انبیاء
 ساتھ و نیز ہی تفصیل انبیاء میں ضرور نہیں اس باب میں طین کا فی ہی فطلسر جائی غور ہے
 کہ اس مرتبہ عبارت دافع الوسواس میں صحت و مستحیانی خود اطمینان کی علی گزری کہ وجود
 انبیاء طبقات تحتانیہ قطعی اور یقینی نہیں تاکہ منکر اور سکا کا فر ہو بلکہ طینی سی کہ اسکا منکر کا فر
 نہیں ہر نیز معلوم ہوا کہ وجود او کی خاتمیت کا تو کہاں کہ جسکا اثر مذکور میں اثر ہی نہیں اور اگر
 سو تا ہی تو ایسا ہی طینی الثبوت ہوتا۔ ان الظن لا یغنی عن الحق شکیا۔ پس باوجود اسکی ہر
 اس سلسلہ میں غلو و افراط یحتمل ہی نہ قطع کیے اور حالانکہ منکر نفس طبقات کو بھی جو مقدر ہی اور
 یعنی انبیاء مذکور کا کا فر نہیں کہا جاتا بخیر اوس ہی صفحہ چہارم دافع الوسواس میں یہ عبارت موجود
 ہی کہ منکر نفس طبقات ہی کا فر نہیں مگر طرہ تعجب یہی کہ اس سلسلہ وجود انبیاء طبقات تحتانیہ
 کو بعد بیکار کر دینی اثر مذکور کی اثر کو وجہ عدم کفایتہ اثر مذکور کی قطعیت کو اور ضرورت کو اور
 تاہم مقام کردینی ظن کو وجہ کفایت طین کی اس محل میں حالانکہ اصل بنا بحث مذکور ہی ہی اور
 یہ سلسلہ کفایتہ ظن بجائی خود مستقل ہے کہ یہ موقوف نہیں اور بحث اشکی اور با اینہم جو کچھ مانتے
 کا بحث ظن مذکور ہی ہا ہی دفع ہو جاوے گی وہ بحث عام ہی کو خصوصیت جو انہم سے ہی نہیں کہتی
 حالانکہ گذرہ مادلہل غام اور بدعوئی خاص کے بعد ہی تحت قاعدہ ایمان جمالی جو ضرور

سطاس سبب سے

ہی داخل کیا قطع نظر اس کے حالانکہ ایمان متعلق بخواتم سے مفروضہ ایمان مفصل حسین یا پاجا تا ہی
 جیسا کہ یہ اثر لغین یا لاسار کرتی ہی فید آدم کا وکم الخ اسلمی کہ اثر مذکور میں ایمان یا لاجال
 نہیں بلکہ یہ از قبیل ایمان نفسی و تعینی سمجھا جاتا ہے نہ اجمالی کیونکہ ایمان اجمالی وہ ہے کہ
 کو جس نے کا علم سترتہ ہو شامل جمیع افراد کو جیسا کہ مجموعاً مجمل اس کریم میں ہر دو صنف مذکور
 میں قولہ لحم ومنہم من قضینا علیک ومنہم من لحم لقضین علیک پس یہ خواتم سے منجہ انبیاء
 بمقصود علیک متعین الاسما متعین الذکر بالاستقلال سے ہونی چاہئیں یا نہ حضرت آدم
 و حضرت نوح و حضرت ابراہیم وغیرہ علیہم السلام طبقہ ارض علیا کی جو مثل میں کہ جنگی اور
 ایمان نفسی ہی بجای خود مستقل ہے نہ ناسخ اور انبیاء علیہم السلام کی کہ جنگی کچھ ذکر
 قرآن و حدیث میں نہیں سوائے اس قسم کی الفاظ کی مانند حتی تو مزی مثل ما و اولی الامر
 مجموعاً مجملہ مطابق مضمون آمنت بالمد و سلمہ کی مجموعاً مجملہ ذیل و جیل میں زمرہ جمیع انبیاء
 کی بلا تفصیل اور جانا جاسی کہ ایمان اجمالی عبارت ہی ایمان بلا تفصیل سے نسبت جمیع انبیاء
 قطعی الثبوت کی زلفی الثبوت کی تاکہ غیر بنی کو شامل ہو اور وہ غیر بنی داخل نہ ہو اور
 کوئی رہ نہ جاوی حالانکہ یہ خواتم سے غیر قطعی الثبوت میں نزد راعین ہی بلکہ قطعی الثبوت میں
 چنانچہ غفر رب گذرا اور یہ کفایت ظن ایمان اجمالی میں نزدیک راعین جو بد جہلین معتبر
 ہی تو نسبت فرد قطعی الثبوت کی تصور نہیں ورنہ یہ ایمان اجمالی غیر بنی کو بنی کر سکتا ہی
 اسلمی کہ اعتبار ایمان اجمالی محض واسطی فتح ایسی اشتباہ کی ہے کہ تفصیل میں خصوصاً تفصیل
 میں نام بنام لقب بلقب مانند خواتم سے کہ ہو سکتا ہی کہ شاید غیر بنی ہی ہو جاوی یا عکس
 لہذا کتب اعتقاد میں عدم تعداد انبیاء و بارہ ایمان کی اولی اور حوط کیا بلکہ واجبہ اور اگر
 سمجھی گئے پس خواتم سے اگر انبیاء قطعیت کی زمرہ میں داخل ہیں تو ایمان اجمالی میں داخل ہیں
 و الا فلا ثابت ہو کہ منشار اسکا افراد قطعیت میں نہ قطعیت قائم اور جانا جاسی کہ جزو نہیں
 قضینا علیک ہی عام ہی اس ہی کہ انبیاء بمقصود الاسم یا مقصود للقب ہوں یا مذکور

دقت سے وہ ایسا ہی بطور اول و اسباب القیصر سولہ رحالہ نگہ ثبوت امکان اجمالی کا نقص قرانی نصیر
 قطعی الثبوت سی را عادت متواترات المعنی سی و زینر مشاہیر سی بطور مزید مودیات ایسا
 ہی ہے کہ جیسا اجمالی تفصیلی نسبت انبیاء و مقصود۔ قطعی الثبوت یقینی ہی ثابت ہی
 نقص قرانی وغیرہ سی اور اس اثر مذکور کا احسن کچھ اثر نہیں اور نہ کچھ دخل کہ نہ شہادت اس
 اثر مذکور کی بطور عام قطع اور یقین سلطہ نہیں ہی بسر موجب اس بحث کے معلوم ہو گیا کہ ایسا
 معلوم التسمیہ والا نقاب محدود و بالعدد والعلوم کہ جسکو خواتم نہ کہ تعبیر کیا جاتا ہی تعلق بالجماع
 تفصیلی ہوئی جا چکن اجمالی موافق زعم زاعمین اس واسطی کہ زمرہ مقصود علیک سی میں سر
 استدلال صحیح نہیں تقریب نامہ نہیں دعوی بر غلط رہا اور نیز خوب روشن ہو گیا کہ واسطی
 اجمالی اجمالی کے ہرگز دلیل قطعی کا فی نہیں اور جو ایسی فرادہ غیر قطعی الثبوت ہیں اگرچہ زمرہ
 مقصود علیک سی سولہ نہ کہ سیاتہ و صف ثبوت کی مانند حکمت اور احسان وغیرہ کی
 قولہ لکم ولقد انبأ القمان الحکمت الایہ مد مریم ایتہ عمران البقی حضرت ورجاء۔ و ضرب اس
 مثلاً لکم من انبوا مرؤۃ فرعون الایہ۔ و لیکون لکم من فی القفر من الایہ البتہ او کی حق میں
 واسطی ثبوت ثبوت ظنی کے جو متبادلات خلاف کا ہی کہ وہ مفید نہیں سو اجمالی ظنی کے کوئی
 دلیل قطعی کافی ہو سکتی ہی مگر صحیح یہی کہ ہر گاہ اقوال مشہورہ معتبرہ راجحہ زینہ عدم ثبوت
 اجمالی ثبوت میں قرار پانچکی وہ سی مذہب قرار پا گیا کہ یقین وجود اول کا ساتھ ساتھ و صاف
 دائرہ ولایت اور کرامت کی بجائے کذا ہی نص قرآنی میں چونکہ لحاظ و صف ثبوت کی
 پا گیا اسکا انکار نہیں صحیح ہی کہ یہاں قطعی الثبوت ہی بسر حال خواتم نہ تو ایسا نہیں
 اور بالضرر اگر ایسا ہی قہو المراد کہ بموجب قول صحیح غیرنی ہوئی مکرول کامل ہادی جیسا کہ
 سلف صالح کا قول ہی بشر الطیہ یعنی بشرط وجود متکلفین طہات سافکہ مکر با وجود یک عبارت
 وافع الوسواس وغیرہ متنبہ بنوع اتم نہ خود اعتراف عدم قطع ثبوت ثبوت اول کی کا کرتی ہے
 و یکم تبی ہی کہ نہ منکر اول کا خرسی نہ تکلیف سی عقیدہ کی نہ اسیر اجماع مستند ہی ثبوت

لنصوص قرآنی سے بروایات اخبار متواتر اس سے اور نہ دلیل قطعی جو خبر احادیسی بطور کور
 کافی سمجھی ہے بلکہ صرف نقل کو اس باب میں کافی سمجھی ہے جبکہ مذکور ہو چکا اور جو کچھ اسکی
 اپنی دیکھی ہو اس پر بھی شک و صابر نہیں بلکہ ورنہ اثبات نبوت کی ساتھ قطعیت کی بلا دلیل
 پہنچی ہی سہی کہ درہل ہی اثبات نبوت بالاجمال کے مخصوص قرآنی از قبیل امور مقطوع یہی
 در بارہ اول انبیاء کی وجود واقعی النبوت میں جیسا کہ ہمیں عنقریب تحقیق معتمدہ اسلام کی کی ہے
 پس کمال جرات ہی بالکل غفلت مع تنوی ملانا روم ۲۰ دیدہ ایسی کہ کردہ خود بد نہ جانا چاہئے
 کیا لکیر بوجھا جائی کہ ہر گاہ اعتبار ایمان اجمالی مذکور میں بشرط صالحیتہ افراد واسطی کفایتہ
 قطعیت کی معلوم ہوئی تو یہ پر دخل افراد غیر صالحہ لقطعیت یعنی خواتم شہ مفروضہ مرتبہ ایمان اجمالی
 میں محال ہوا اور نیز مستلزم ہو او حکم متغیر میں کہ یعنی من حیث الاحمال قطعی النبوت کو اور
 من حیث الانفراد غیر قطعی النبوت کو باوصف اعتبار بشرط صالحیتہ مذکورہ اور یہ وہ مفقود مثلاً
 ترکیب رس باخبر میں جو اجزاء صالحہ غیر متنازعہ سی ہی بسبب امتزاج کی فوت قید کرنے
 اسباب و سبب کے یعنی ہی بخلاف کسی ایک جزو کی بالافراد با چند جزو کی بالاجتماع جو کمتر از تمام
 ترکیب و امتزاج ہوں یا بالاجتماع بالاجزاء المتنازعہ بالتنازع الذی اسطی ہو کہ شہ تاخیر
 کا اثر ہی بشرط ہی اسطی الباق حکم مطلوب کی ساتھ صالحیتہ مذکورہ کی واسطی سایر اجزاء مذکورہ
 کی شہادتی اقدام پس نہ اس دعوی کا بطور قیاس شہی کے یعنی حصول ہر یک محسوس کے
 ظاہر ہو گیا مثلاً اجزاء کسی نسخہ مرکبہ کی ناوقفیکہ صالحیتہ تو الف و توالنس سجد گری ہی محروم
 ہوئی کہ کیفیتہ مزاج مطلوب ہرگز حاصل نہوگی اور نسخہ مفید نہوگا قطعاً لکہ اگر ستم قائل ہی
 ہو جاوے تو کیا بعد ہی پس دن و جو کسی منشأ قطعی النبوت اور صالحیتہ کی کس طرح قوت
 و وجہ قطعیتہ یا حق قیہ پرچہ شدہ اجمال مذکور حاصل ہو سکتی ہی ان السبب ایمان اجمالی مفروضہ
 میں عنوان کہ جب قرآن شریف علیہ السلام تحقق النبوتہ ہیں علم الہی خلتانہ میں ہمارا اونکی ساتھ
 ایمان قطعی ہے موافق معنوں آمنت بالشر و رسالہ کی کہ قطعی الوجود اور قطعی النبوتہ ہیں

برابر کی تباہ و تاراج مقصود علیک کی قبیل ہی ہوں بروقت ظہور و علم الہی
کی بذریعہ وحی کی کہ نبوة او کی بالتفصیل ہے ساتھ ذکر طویل کے یا ذکر قصیر کے اولیٰ اس کو
یہ ہی کہ مقصود بالاسم ہوں یا باللقب یا بالکلمات و اقسام بفتح و لغات اور یکسر
انہیں اجمال قرار دی ہو قطعی ہی اگرچہ ذیل اجمال میں او کی ساتھ ایمان قطعی حاصل
ہی یا اس قبل مذکور ہی ہوں یعنی غیر مقصود علیک ہوں موافق اس کہ یہی فہم من
لفظنا علیک و منهم من لم یفهم علیک پس بس بالوخط اجمالاً کا مکرر لکھنا کتاب الہی
یعنی ایمان بہ اجمالاً و بالوخط التفصیل کبیر بل و موسیٰ و الایمیل بشرط ایمان بہ تفصیلاً
فمن لم یصدق بحدیث من ذالک فهو کافر فاللہ فی السیر لکاف فی ایمان ۱۲ من کثافت
اصطلاحات الفنون الحدیثی قاضی محمد علی المحقق التہانومی قدس سرہ نقلاً من الجہنی شرح
والفتح البین شرح الاربعین و شرح المواقف ۱۲ اور جانا جائی جو افراد غیر مقصود
علیک ہیں اگرچہ غیر مقصود علیک ہیں لیکن بموجب اس آیت تشریف مذکورہ کی استقدر
معلوم ہی بقایہ مقصود علیک کی کہ وہ تحقق النبوة تو ہیں گو سکو تفصیل و تعیین مذکور
او کی معلوم نہیں یہی فی الجملہ تفسیر مقصود تبیین ہو جاوہ اعلام الہی ساتھ تحقیق نبوة کے
جیسا کہ مفاد فقرہ کریم و منهم من لم یفهم علیک ہی اور اعلام عام ہی کہ بالتفصیل ہو یا
بالاجمال کہ ظاہری پس امر فاضل در بیان من لم یفهم علیک کی اور بیان منظم
اور منظون کی اعلام الہی ہے جلالتہ پس معلوم ہوا کہ اجمال اس باب ایمان میں یہی
رکھنا کی غزل نظر ہوا اس قابل مذکور ہی یعنی بلا لحاظ مقصود علیک اور غیر مقصود
علیک کی مضمون کی گول اس قدر امر کی طرف لحاظ ہو کر اور تحقق النبوة خواہ مقصود
علیک ہو یا نہیں اور او کی ساتھ ایمان قطعی ہی پس خود اس قبیل سے ہرگز نہیں
اور نہ اس قبیل شہید مذکور ہی کیونکہ تحقق نبوت تو ان کا خود منظون ہی نزدیک
مشتبہ ہو چکی کی یہی جیسا کہ مختصر مذکور اور اور قسطلیس میں بھی مذکور ہوا اور

عنوان بیان متین مذکورین حاکی ہے مقصود علیک موافق ہوئی ہے کہ نام بنام اثر
 مذکورین مذکور ہی کہ جو از قبیل تفصیل ہے یہ از قبیل اجمال ہے دعوی اجمال ہی غلط
 کیا اور ثبوت لایعنی من الحق شکیا۔ ان بعض الظن انہم ولا یستلزم علل وہ
 میری جگہ اور یہ خواہم ستہ ماخذ حضرت خضر اور ذوالقرنین ہی تو نہیں اگرچہ یہ دونوں
 ہی قطعی النبوة نہیں مگر وجود اولکسا ساتھ خصوصیت کرامت کی بالاتر مرتبہ قائم نہیں
 سے قطعی الثبوت تو یہی کہ سورہ کہف میں ہے۔ فوجدنا عبید من عبادنا استہام من لہ نام
 علما۔ حتی خضرین۔ اور شکیہ ناس عن ہی القدرین لایستہ یہ مقام مدح میں ہے اور ایسا صریح
 الہی اولیاء اور صاحب کرامات متہاسی بخلاف خواہم ستہ کی کہ افراد مقدرہ محمد
 اور بطونہ میں ہی ہیں یہ مطلب ہی عقیدہ اسلام لکھنا بلایا اور الرسل الیہا
 ضروری ساتھ افراد متحقق النبوة متحقق النبوة کی نہ کہ ساتھ افراد مظنونہ محمد
 مقدرہ مفروضہ فرعون کی مانند خواہم ستہ یا مشکوک النبوة میری جگہ النبوة کی مانند
 خضر و ذوالقرنین جو غیر راجح میں شکیا قول حذر عاقل مکلف کا کل من کان عبداً فی حق
 حذر واقع ہوگا اور اوسکی جو اوسکا غلام خالص ہو گا نہ کسی حریر کیلئے نہ اوسکی کسی ناقص
 الرق پر نہ غیر کی غلام پر پس معلوم ہوا کہ یہ عقیدہ متعلق ہے بالنبیاء اور رسل حقہ
 نہ مظنونہ محمدہ مفروضہ اور نہ مروجہ تاؤ کہ تبادل صحیح راجح زبیر کہ مراد اوسکی مدی
 غیر ہی ہیں رقت الخراسان الذین ہم فی خمرہ سامون فافهم کمنہ المقام و المرام پس
 خود ہو گیا قول عبارت دافع الوساوس کا جو صریح جہار میں مذکور ہی کہ اگر دلائل ظنیہ
 طلقاً معنیہ یا سبب نبوتہ میں نبوتی علما مقررین کیوں آپسی ادعا پر دلائل ظنیہ پیش
 رتی قطعاً اسد اسلی کہ مذہب جہور انکی نبوت پر ہی نہ ایمان اور ذوالقرنین اور خضر
 غیر کی پر گرتی نہیں بلکہ صریح ہے کہ یہ غیر انبیاء ہیں کیونکہ ظن کافی نہیں ہے
 فی الظن لایعنی من الحق شکیا۔ ان بعض الظن انہم ولا یستلزم علل واضح چلایا

کہ ظن اباحی ایمان بالانبیاء میں کافی ہے نہ باب تفصیل ایمان بالانبیاء میں کافی
 ہی بلکہ یقین ہی کافی ہے بشرط مذکور کہ جب تک منکر کا فرض ہو جاوے اور نسبت ایمان
 لانی کی اور نیز تکلیف شرعی ہو اور بوقت اطلاق لفظ انبیاء واقع ہوگا اور نہیں افراد
 محققہ پر افراد منطوقہ نہ محمدؐ نہ خاتمہ برخواہ کچھ معلوم ہوں یا نہ ہوں بطریق اسباب علم کی
 جو شائع کی طرف سے مقرر ہوئی مانند اخصوص قرآنی اور احادیث متواترہ بالاتفاق
 و نہ علی القول احادیث مشاہیر تو ہوں جو سرحد یقین کو پہنچی ہیں اور و صحتہ کذب سے دور
 ہو گئی ہیں اور گونا گونا گویاں کی گنجائش رکھتی ہیں کہ جس سے عین یقین کو پہنچ ہو سکتی ہے و نہ
 پہر تو متواتر ہی ہو جائیں گی جیسا کہ اصول میں مقرر ہے خصوصاً محبت سنتہ تلویح میں ہے
 نہ احادیث کافی ہیں ایسی اب میں اگر چہ باب تفصیل حشر میں علماء لانی احادیث کو فہم کیا
 ہی یہ بھی کتب اصول میں موجود ہے خصوصاً تلویح وغیرہ میں یہ امر آخری مگر واضح ہے
 میں اگرچہ وفادہ بخش ابھی ہو گئی تو سو اسی ظن کی ہونگی بس یہ فائدہ کیا فائدہ ہے
 پس بیادہ رکھ گئی عبارت مذکورہ دفع الوسواس کی امداد علم نظامہ اخلاصہ عبارت
 دفع الوسواس ہے کہ ہم نسبت ایمان اجالی کی ساتھ جمیع انبیاء کی تو تکلف ہیں اسلی
 کہ مفاد لفظ ضرور سو اسی تکلیف اور کچھ نہیں اور تکلیف بدوین دلیل قطعی غیر متصور تو معلوم
 ہوا کہ یقین ضرور ہی بخلاف نسبت ایمان تفصیلی کے ساتھ و نکلے یعنی جمیع انبیاء کی تکلف
 نہیں کیونکہ اوس میں یقین ضرور نہیں تو دلیل قطعی ہی نہیں پس تکلف ہی نہیں پس
 جملہ اوسکا کہ اس باب میں ظن کافی ہی مباح ہے اور مخالف ہی کیونکہ مراد کفایتہ ظن ہے
 یہ کہ جو فائدہ یقین سے متصور ہو تا وہ اس ظن سے متصور ہو یعنی ظن قیام مقام
 یقین سے تو متبرکہ دلیل قطعی ہی تو اوس میں یقین ضرور ہو اسی معلوم ہوا کہ ایمان اجالی
 اور ایمان تفصیلی ہر دو تو یقین ضرور ہی اور قطعیت ضرور ہی پس منکر ہر دو ہر دو
 یہ کا یعنی انبیاء مجملہ کا اور انبیاء مفصلہ کا کافی قطعی ہے پس جو دلائل و بقیات

کا جملہ اور نیز مفصلاً قطعی الثبوت ہوا اور انکار اور کفر عواہس صریح تھا کھٹا سہوا
 اور اثر اثر مذکور کا کہ منکر اولیٰ کا فرہین اور کوئی منکف بالاعتقاد نہیں اعلیٰ ہو گیا
 اور نہ ہارت اور سکی منکر ہو گیا وہ کیا خوب تحقیق ہے کہ نقص دلیل ہی اور گہان
 تک تقیض عبارت مذکور اور منہ و تہہ کچاوسی فقط اور دہو کا ہنوکہ یہی اطلاق ظن
 اور یقین کے ہی ہوتا ہی جیسا کہ قول کہ لعمریٰ لظنون انہم ملا قوا ربہم اور وارد بعض احادیث
 شریفہ فیما ظننک بالہدایہ اور قول حضرت عمرؓ کا ہذا ظن بک واسطی سحکی در باب شکایتہ
 مردمان کو ذہن بھلی اور جواب دینا کہ من موافق سنت کی نماز پڑھتا ہوں واقع
 سنن ابی داؤد و بخاری شریفہ سو وہ مواضع اور ہیں واسطی کسی نکتہ کی مستعمل ہوتا سلی
 حکم اور سکا قطعی الثبوت ہوتا ہی جو امر قارق ہی در میان ہر دو ظن کی اس استعمال فقط
 ظن بجا ہی یقین اس آیت میمونہ میں واسطی استعمال سورہ فاتحہ کی ہی لغو بالسرمنہ کیونکہ ملاقات
 معینہ ہی ساتھ محض خاتمہ کی اور واسطی غلبہ خوف کی بجا ہی یقین ظن مستعمل ہوا علی القیاس اور
 ہی تو بیہات و جہہ میں جس معلوم ہوا کہ وہ ان یعنی آیتہ ملا قوا ربہم میں ظن کافی ہی قطعہ کو والا
 وہ مؤمنین ہوں یعنی در باب ایمان بالانبیاء ظن کافی نہیں یقین سے نہ اجمالاً نہ تفصیلاً
 کیونکہ ایمان کوئی نکتہ نہیں باندھتا مذکور کی اور اگر کفایتہ ظن بانیخی نہیں کہ مضید یقین ہو بلکہ
 کفایتہ اسکی بطور نفس معنی ظنیہ خالصہ ہی تو کہہ میا میں چنانچہ خود اعتراف زاعمین ہے کہ منکر اولیٰ
 کا فرہین اور ظاہر یہ ہی مراد و کی ہی پس اس صورت میں تو ہی حکم سرانیتہ کرتا ہی طرف جمیع
 علیہم السلام کہ حتیٰ کہ طرف حضرت خاتم النبیین خاتم حقیقی کی ہی ساتھ نظر تبصرہ میں ہمارا افراد
 انبیاء علیہم السلام نفس ثبوت میں یعنی منکر ثبوت جمیع انبیاء علیہم السلام کا کا فر ہو کیونکہ ثبوت ثبوت
 جمیع انبیاء و بطور ظن خالص قرار دی گئی اور عزل نظر کر چکی ہی عبارت داغ الوساہ اس میں
 اثر مذکور ہی اور رجحان ہی اور دلیل مذکور کی یعنی اس دلیل پر کہ کچھ ایمان اجمالی جمیع انبیاء
 کی ساتھ ضروری تفصیل انبیاء میں یقین ضروری نہیں اس باب میں ظن کافی ہی فقط

اور تحقیق اس قدر عبارت افع الواس کی تفصیل انبار میں بعین ضرورت نہیں مستحسن ہی
 قسطاس میں گذر چکی و اس واسطے قسطاس نسبت ششم میں کہتا ہوں کہ لفظ اس پر قول
 اہم نوری ۲۱ یس میں الحرج ہول عند جاسیر العلماء مخالف ہی آیت شریفہ مجتہدین و ائمہ
 اہم یا تکلم رسل منکم لقیتم علیکم دلائل الایہ کی پس تو جہاں اسکی یہی کہ جب ہمیں مخاطب پر فرقہ
 مسلمین میں طرفہ جمیع مشنہ لہجہ لہجہ کہے باجمعی بلکہ تفصیل و تشریح پر وجہ جماعت کی مجموعہ باعتبار
 نفس مکلفین کے کو کفایت ہی تاقی رسل کے کسی جماعت ہی جو واسطہ فیہم و تقدیر و مطلب
 آیت شریفہ کی یعنی عدم ضرورت رسل جن کے چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا کہ نبی اکرمی رسول حق جی
 سی جیسا کہ مذہب جہود ہی اندر یہ حرج بنیہ التوکل و المرحان حالانکہ خروج مردار و مردمان
 ہی دریا ہی شور سی سریر ہی اور وجہ ترجیح وجود رسل انس کے اور وجود رسل جن کے عقیدہ
 آتی ہے اور فائدہ قید رسل حق کا بھی ہے واسطہ اخراج رسول غیر حقیقی کے اس حالہ تنہا یہ
 صودہ تنفی ہی لفظی اہم یا تکلم رسل منکم میں سے نسبت مشنہ جن کے جو کہ مراد ہیادی اور تقدیر
 سی گروہ چھ ہے اور بسورت دیگر یعنی وجود رسول حقیقی گروہ جن سی تودہ محمول ہے اوپر
 زمان قبل از بعثت جاری رسول مقبول حضرت خاتم النبیین صلعم کی جیسا کہ قول بعض مفسرین
 ہی انداز خرم کی پس چہرہ چہرہ نبیین رسل کی کہ چہرہ چہرہ رسل جن نہیں بلکہ رسل انس ہی
 بعثت مذکورہ ختم ہو چکی پس قیل جاسیر بدین چہرہ مذکورہ نبی کی ہے جو واقعی ہے چہرہ مذکورہ
 کہ پر ہی میں کہتا ہوں کہ ظاہر آیتہ موصوفہ یہی ہی کہی رسل انس کی نسبت پوشیدہ
 متعلق ہوا ہی ہی نسبت رسل جن کی ہی متعلق ہوا ہی پس جو رسل جن ہیں ہوا لیکن وہ نہ کہ جو ہوا ہی تو ان میں
 و صلت کو وہ ہی اولی ہے بلکہ واجب و لازم ہی جو بنظر حقیق مطالبہ آیتہ شریفہ ہے
 اور روایات مجتہدین ہی تاکہ مخالفت انہو مفاد عموم لفظ صولیات فرر آئی اور اخبار
 صحیحہ کو مانند قولہ لہم بعد کرنا بنی آدم و مملکتہم فی البر و البحر و الارض و غیرہ اور اکثر آیات
 قرآنی میں واسطہ بنی آدم کی تفسیر ہی انداز میں جانب ہی حضرت حق تعالیٰ شانہ کے

میں بائیں طالب اور بطلہ حضرت کے جس وقت کہ آنحضرت صلعم نماز صبح گزرا لی تھی اور حجاب
 جنات مذکور و طوسی جانی تھی اور آئی اور وہ ایمان لائی چنانچہ سورہ جن قل وحی
 الی انہ استمع من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنًا عجیبًا یلی الی الرشدا فامنا بہ الخ شادی
 اس سورہ میں مذکور ہی کا دو ایکونون علیہ لید کہ جنات میں سی بنی نہیں ہو اگر رسول
 ہو ہی رسول اللہ کی طرف سی اپنی قوم کی طرف یعنی منذر اور ہادی ہو ہی غیر نبی کہ صریح
 قول اللہ تعالیٰ ہے و توالی قوہم منہ زین نہ لفظ مرسلین اور نہ لفظ نبیین اور نہ لفظ سمعنا کنایا
 انزل من بعد موسیٰ بصراف واضح ہے کہ سامع ایسی کتاب کی ہے جو نازل ہوئی اور غیر
 اولیٰ کے اور صاف مفہوم سی اؤنکا یہودی ہونا لفظ من بعد موسیٰ سی اور صاف واضح
 ہی اولنکا قائل ہونا ساتھ ساتھ نسخہ کتاب بائیں ید یہ کی توراتہ و انجیل وغیرہ لفظ مسجد
 لایہ بیسی اور نیز بی پرواہ ہونا اولنکا سب کتابوں میں سے من حیث التابیعہ نہ صرف
 الحقیقہ بالحق یہ ساتھ لفظ یقوننا جبہ و داعی اللہ کی اور ایمان لانا اؤنکا ساتھ دین اسلام کے
 اور ہدایت کرنا اؤنکا اور دیکو ساتھ ایمان لانی کے اور پراس کتاب کی اور پھر کر جانا اؤنکو پھر
 قوم کی طرف منذر اور و اعطہ ذکر اور ہادی غیر نبی ہو کر اور وحید کا شاننا اؤن اختصاص کو جو نہ
 قبول کریں دعوت رسول کو بموجب اس لفظ کی و من لہم حجب داعی اللہ الیہ یعنی داعی
 حقیقی خود حضرت محمد رسول اللہ صلعم اور مجازی یعنی ہادی اور منذر وہی جن مذکور ہیں
 عجب ہی کہ بصورت وجود مکلفین کے طبقات سافلہ ارض میں بطوران رسول جنات
 نصیب کے ہادی غیر نبی ہوں خواہ جن ہوں خواہ انس ہوں اور ہمارے ہی ہوں
 انبیاء طبقہ ارض علیا کی آدم و نوح و ابراہیم و عیسیٰ و محمد صلیا کہ امام قسطلانی اور ترقانی
 اور سیوطی وغیرہ علیہ الرحمۃ بی توضیح و حید و صحیح کی ہے پس قول دافع الوساوس کا جو صفحہ
 نو ذہن میں ہے کہ تاویل بلا دلیل مجتہدین بنو ہو گیا اور قباحات اوس حنی اشک جو فہمیدہ
 اؤنکا اور میں افسہ کی میں ظاہر ہو گئی اور خود دافع الوساوس کا صفحہ نسیم میں اقبال ہے

کہ جن کے رسول بنوئی پر جہو سناست و خلف قایم میں مگر رسل رسل میں مانند تھیں امام
 قسطنطینی و غیرہ کی جیسا کہ مذکور ہو چکا ہیں معلوم ہوا کہ اگلی جنات بھی تابع شریعت رسل
 بنی آدم سی ہوئی اور رسل اسکا کہیں قرآن حدیث سی ثابت نہیں ہوتا تو ازل قبل الرسل
 میں الٰہی رسل الرسل اللہ کو الٰہی قوم مند رہیں بنیادی ۱۲ و فی جائیدہ قولہ رسل الرسل
 اللہ و الٰہیہ الٰہیہ رسل رسل میں الٰہی رسل الرسل میں البشیر الٰہیہ لیزرسم و مدعو ہم الی
 الایمان فقد اتی الٰہی رسل لکن لاسن البشیر من الایضیاء البشیر معلوم ہوا کہ رسل لغوی مراد ہیں
 یعنی آدمی کہ سی ہیں بوجہ اس کی تحقیق ہزارہا اثر الٰہی عباس بن عمار اور اگر یہ شہید کیا جاوے
 کہ کائنات ہے بوجہ اس کی میری کی منہم من قصصنا علیک و منہم من لم یقصص علیک کوئی سی جنات
 میں زمرہ غیر مقصود علیک ہوا ہوتا تو بدین طور دفع سی کہ آخر کوئی تو مقصود علیک میں سے
 ہی ہونا اندر رسل بنی آدم کی یا کوئی کوئی اشارہ ہونا بالاجمال اس شہید بالکل ہم ہی کہ بتا
 جاسے علامہ اشکی بخلاف سی اور عرف بنی آدم اخبار و آثار میں اور آیات میں اور جنات
 کی جو کہ مذکور سی وہ مذکور سی ہے ازرا محکمہ کہ مسکن و نکاح البشیر الخبیث بیکادہ اور فرائض
 کہ وارد انارشہ سی اور وجہ اسکی یہی کہ میں کہتا ہوں عنایت خاصہ خداوندی سے
 حجت میراث میں ہم سی آدم کو جلا مجد جاری آدم علیہ السلام سی بیونہی۔ یا آدم کن
 انشا و ذوات الٰہیہ و کلامنا رعدا حیث شکما اور و ملک الٰہیہ الٰہی اور تمہو ہا کہ تمہو
 ملک الٰہیہ الٰہیہ اور ت من عبادنا من کان تقیاً۔ ہر گاہ کہ اس میں لفظ عبادنا عام ہے
 شامل ہو سکتا سی جنات و غیرہ کو بھی مگر نظیر طلب صریح ان دونوں میں کے اور
 اور مانند الٰہی آیات دیکر سی خصوصیت میراث ہم سی آدم سی متعین الٰہیہ میں جو ان میں سے
 انقباض میں اس ان دونوں آیتوں سی معلوم ہوا کہ یہ میراث سکونت اور انقباض تھا جنہ
 سی مخصوص ہے اولاد و انقباض کی ساتھ حوشا استہ میں ساتھ تقویٰ اور اعمال صالحہ کی کہ ادنیٰ
 میراث و اس تقویٰ کا افضل ایمان ہے والا محروم الارث ہوگا نفوذ بالہ اور یہ استحقاق فطری

بنایت خداوندی نصیب آدم اور اولاد او سکی کی ہوئی بالاصلت بخلاف جان اور
 اولاد او سکی کے ناختم۔ اور جاننا چاہی کہ جن ماخوذی جناسی بھی پوشیدگی قولہ لعم
 لہما جن علیہ لیل اسی کو کیا۔ علی ہذا لقیاس جناس سی قبل سے ہی کہ پوشیدہ کر دیتا ہے
 عقل کو پس جناسی پوشیدگی نظریہ شبہہ شوان و زنان مستورات ہیں لہذا منصفہ
 نبوت اور رسالت سی جو مخصوص ہے ساتھ مردوں کے محروم رہی اور جو شخص سکونت
 جنت حضرت آدم علیہ السلام کی سکونت زمین میں برای جندی لطیفہ جرمانہ بعد و خطا خود
 دار گذم سکونت زمین جنابت ہوئی نظر و لحاظ میراث جنت بطور میراث کی ساتھ خلافت
 کی جسکی صراحت قرآن مجید میں نازل ہوئی۔ انی جاعل فی الارض خلیفہ اور نیز توارث
 ہی اسکا ثابت ہوا آیہ سورہ ص سے باداد انا جعلناک خلیفہ فی الارض فاحکم
 بین الناس بالحجی و لا تتبع الہوی الایہ محمل تھا کہ شاید خلافت بنی آدم زمین میں محض
 سکونت بالکائن ہویدون حکومت شامانہ سلطانانہ او سکورفع کیا ساتھ لفظ فاحکم
 بین الناس کے اور خطرہ نگذری کہ صرف حکومت بین الناس ہی جنات پر نہ تھی وہ
 مدفع ہوئی کہ حضرت سلیمان او نکی فرزند کی آگی جنات کی کیا کیا کچھ باقی نہ بہرا۔
 و حشر سلیمان جنودہ من الجن و الاشی و الطیر فہم یوزعون۔ اور نیز حضرت داود علیہ السلام
 کے آگی پہاڑوں کا اور لوہی کا اور جانور ان پرندہ کا کیا حال تھا تا بعد از ہی اور
 مانند موم او نکی ہاتھ میں نرم تھا۔ یا جبال اقبلی و الطیر و الاشیاء لحدید ان اعمل ساجد
 و قدر فی السجود علوا صالحا انی بالظنون بصیر۔ اور جاننا چاہی کہ علم لازمہ سی خلافت کا
 وہ نصیب آدم علیہ السلام اور بنی آدم سی ہوا جنات کی تو کیا اصل تھی یہاں ملائکہ ہی
 تہک رہی اور یہ و از نکر سکے کہ نہ تھے بلکہ فیہم و علم آدم اسما رکھتا الایہ۔ و قال انہا انما
 الطیر و اوئیناس کلشی اور فہم بخلافہ سلطنت اور حکومت اور علم ہے۔
 فقہنا سلیمان خصوص عکس خلافت یہی کہ محتاج ترجمان ہی ہو جو اسد تعالیٰ نے خیر

سلمان کو عطا فرمائی۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیدہ
 ذاتی فطری بلا واسطہ تعلیم متعارف انکشافی بطور علم لدنی و ہی کے تھی باوجود انہی نبی
 کی علم اولین و آخرین کا بر وجہ اہم مختل شانہ علام الغیوب کی سب سے زیادہ عطا فرمائی
 چنانچہ لقب امی اگرچہ نسبت عجز و انکی کے تحت ناموزون ہے اور نمبر نہ ہو کیا بلکہ مال
 بنجوی مگر انکی نسبت فخر سی عنایت فرمایا۔ قولہ لعلم البنی الامی الایہ لقول شیخ سعدی
 غیر الرحمة یعنی کہ اگر قرآن درست ہے کتب خانہ حضرت ثبت ہے اور مہذب کلام
 آہ اور کلام شہر بلکہ غیر کسوت الفاظی اور کلامی کے مطالب اور مقاصد انکی فہم کر کے
 حاجت روائی انکی اور تسلیم قلب خاطر خواہ کر دی جاتا کہ معجزات میں موجود ہے
 زیادہ کہان تک کہوں جعفر رکھوں گا وہ تہوڑا ہی ہے خط قسطا سب سے
 مشتمل تحقیق معنی خاتمہ نبوت فقیر بات یہی کہ کوئی نبی خاتم صقی کا جعفر جو باعتبار زمانہ
 حیات کی اور متعاقب العصر ہو باعتبار زمانہ وفات کی ورنہ زمان خاتم روز عقبہ انکی
 سہی زمان خاتم ہی ہے اور کسی کا زمان ہی نہیں کیونکہ اوسکا کوئی مانع نہیں اور وہ جعفر
 مذکور اور متعاقب العصر مذکور بالا اعتبار المذکور صاحب شریعت مامورہ منصوبہ غیر خود
 برابر ہی یہ کہ وہ شخص شریعت مذکور میں مستقل ہو مانند حضرت موسیٰ یا غیر مستقل ہو مانند
 حضرت ہارون کے اور برابر ہی کہ وہ شریعت اور نبوت مذکورہ یعنی منصوبہ مستقلہ
 قدیم ہو یا جدید ہو کیونکہ در صورت ماموریت و منصوبیت استقلالاً یا تبعاً و لحوقاً قدیم ہو
 یا جدید شریعت فی النبوة و الشریعت الخاتمہ یا قسمت اوسکی بہر حال لازم آتی ہے اور
 یہ شریعت اور قسمت مذکورہ شرعاً بہرگز ثابت نہیں نہ حقیقتہً نہ اضافہ ختم ہوئی محض
 خاتمیت کی مانتا السد لا قوۃ الا بالسد پس بموجب اس تعریف کی حضرت آدم اور حضرت
 نوح علیہما السلام باوجود پہلی منفرد الشریعت کی کہ لطافہ وجود اور نبی کا انکی عصمت
 حسب اتفاق بلا امتناع شرعی نقلی کے ثابت نہیں ہو یا خاتم نہیں ہو سکتی پس یہ

خط قسطا سب سے
 مشتمل تحقیق

در حقیقت شرکت اور نسبت ہی ہے یہ تفرقہ عاید نہ ہو مگر لے اعتبار ہی اور قطع نظر
 اس سے اور بنیاد بعد از انکی امور الشریعہ تاسخ انکی شریعت کی آجی اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 خاتم موسیٰ بن بوجہ نسخ شریعت ابنی کے بعد بقاۃ النبوة القدیمہ اور پھر بعد از نزول ان کے
 تبعیتہ شریعت محمدیہ ہوگی جو خاتم البشر ہے اس واسطی کہ تعاقب او کی خاتم النبیین ہے
 کہ جسکی خاتمیت میں نہ دخل ہے حقیقتہ ذہ اضافتہ اور نہ حضرت ایساں علیہ الصلوٰۃ ایساں جیسا کہ
 مدلل ہو چکا یعنی اگر صرف نشاء اضافتہ عقلی ہو واسطی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مگر نشاء عقلی بشر
 جو اذن شارعی وہ امر لایسے ہی سو وہ منقود ہی جنانکہ اکثر قبائل میں مذکور ہی
 اولاً بدلائل طلاق الشرعی من الاذن الشرعی کافی کتب الاصول کما ہر مآر و آدم
 اگر کہا جاوے کہ واسطی آدمیتہ ثانیہ نوح کی ہی کوئی نشاء شرعی نہیں یعنی عقب آدم ثانی جو
 بمعنی اول اضافی ہی ہے عقب او لکا ہی اسی قبیل سے ہی نوح اب او سکایہ ہی کہ نشاء
 اولیہ اضافی اور آدمیتہ اضافی او کی کا یہ تو جہد حدیث شریفہ اول المانیارہ
 وارد این ماجہ داخل صحاح ستہ ہی جو شراح اور محشیین نے کی ہی کہ اول المرسلین
 نوح علیہ السلام قطعی اول رسول من حیث التبلیغ والرسالۃ الکافیۃ العاتہ الشیاء
 التامہ ولتہ اضافیہ بلا امتناع شرکت علی حسب الاتفاق الی کما وقع لآدم علیہ السلام
 اولاً فی الحقیقہ یعنی آدمیتہ نوح علیہ السلام جو ماخوذ بوصف رسالت مذکورہ ہی یعنی
 تمام مذہبی زمین پر ہی جیسی کہ واسطی حضرت آدم علیہ السلام کی ہی نہ کہ صرف
 آدمیتہ یا صرف نبوتہ اور رسالت اس واسطی کہ بیشتر حضرت نوح علیہ السلام سے
 اور آدمی اور غیر نبی گذر ہی آفر نسبت حضرت آدم علیہ السلام اول کی نبوت
 ہی ساتھ ولتہ حقیقی کی ہی جیسا کہ آدمیتہ حقیقی ہی پس واسطی نوح علیہ السلام کی عقب
 اولیہ اضافی شرعی ثابت ہو گیا موافق حدیث مذکور کی یعنی بنی اول اضافی اور رسول
 اول اضافی نوح علیہ السلام میں شرعاً و عقلاً بخلاف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جہا

کہ اور خاتمہ سنہ اور قطع نظر اس کے کہ رتبہ عالی در باب رسالت و نبوت فیما بین
 حضرت آدم و حضرت نوح علیہما السلام کسکو حاصل ہے اگرچہ واسطی لقب آدم
 ثانی یعنی اول انبیا فی سببی حضرت نوح علیہما السلام پہ توجہ شہودین العلماء سی بلا تکرار
 بالاتفاق کہ اجماع حجۃ مسلمہ الکلی ہے بعد طوفان چ تمام مخلوق عرقاب ہوئی اور یہ جو پہلا
 ہوا تو انہوں ہی سے ہوا لہذا لقب آدم ثانی ہوا چنانکہ صاحب خلاصہ التفاسیر حذقی
 مولانا محمد کریم فاروقی تہا نوی شاگرد حضرت شاہ ولی السید محدث قدس سرہ نے بحوالہ تفسیر
 بحر متوجہ و غیرہ لکھا ہے انہ ابو البشر بعد آدم علیہ السلام فان جمیع الناس بعد الطوفان من
 اولادہ علیہ السلام قطع نظر اختلاف سی دربارہ توجہ اور منفی حدیث شریفین چ
 مذکور کی کہ ارجح قول یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام اول المسلمین میں یعنی اول رسل
 الوالغرم میں سے ہیں یعنی بصورت مشہور مذکور کچھ خدشہ نہیں پیدا ہوتا جس میں مذکور میں یعنی
 اضافتہ مذکورہ میں بخلاف صورت غیر مشہور کی اور وہ خدشہ یہ ہے کہ اولیتہ اضافی
 اس صورت میں واسطی حضرت نوح کی نہیں ثابت ہو سکتی البتہ صورت اولوالغرم حضرت آدم
 علیہ السلام کی سوا میں یعنی اولوالغرم حضرت آدم علیہ السلام میں بالضرور کلام ہے
 پس بلا غبار یہی معنی رہی کہ اولیتہ پہلا و مخلوق حضرت نوح علیہ السلام سے ہوئی نسبت
 اور انبیا علیہم السلام کی ساتھ وصف نبوت انکی کے اور اور انبیا کی کیونکہ یہ جو پہر
 فراتی ہے ذوات انبیا علیہم السلام کا متفک انہیں ہی شامل ہی ہر فرد نبی کو بخلاف
 رسالت اور اولوالغرم کے کہ اس میں تفاوت افراد ہی اور یہ وصف نفس نبوت و رہا
 پہلا و مخلوق کے بعد طوفان کیا اور قبل طوفان کیا بالضرور معتبر سی آدمیتہ آدم اول
 اور آدم ثانی میں کہ اصل منشأ برکت نشو و نما ظاہری اور باطنی تھا بخلاف حضرت
 خاتمہ سہ فاضلہ اور اس توجہ پہلا و مذکور اس لقب میں البتہ داخل ہے بضرر محال
 اگر صرف آدمیتہ آدم اول اور آدم ثانی ہی بغیر وصف نبوت موصیہ حاکم وصف

اولوالفرس تب بھی نبی ہی لقب صادق آوی حقیقتہً نسبت حقیقی کے اور اضافتہ یہ
نسبت اضافی کی حشائہ و ہوا و فرشتا بخلاف خواجہ تمیمؒ کی کہ منہوز تھیں الوجود ہی نہیں
بلکہ مشکوک الوجود ہیں اور ان دونوں حضرت آدمؑ میں منشا شرعی اور عقلی و ولولن الوجود
ہیں واسطی ثبات اضافیتہ کی قائل۔ جانا چاہی کہ نبوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں کثرت
تکثر انبیاء کی ہوئی تو لہذا تم ادا سلنا ایہم نہیں بلکہ بوجہ فرزندائے ثالث تھا لہذا الیکم
مرسلون حضرت عیسیٰ خاتم حقیقی مرتب اضافی پس نحو ہو گیا قول عبارتہ ادفع الوساوس کا
ہم عقلاً ہی مانند شرمائے کہ طبخارض عیسیٰ کی خاتم اضافی حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں خصوص
نسبت انبیاء ربی اسرئیل کے۔ اور یہ تفسیر اسلوب عبارت مذکور علاوہ برین ہی کہ ادا
خاتمہ اضافی حضرت عیسیٰ نسبت انبیاء کی عموماً تھا یہ نسبت انبیاء ربی اسرئیل خصوصاً ہوا
خیر سلنا یہ تو خاتم اضافی نسبت انبیاء ربی اسرئیل کے اتحاصل الملعبہ ہوئی پس مجمع علیہ
خاتم شہود ہوا و سو خلاف المخصوص و رہے ہذا کہ توابع تہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سو
یہ ہذا باطل ہے اسواسطی کہ تابعیتہ بالغ نہیں خاتمہ کو در صورت جواز شرکت نبوت کی
جیسا کہ نبوت مشترک تہی صرح نہیں و نہ اضافت در اضافت خاتمیتہ میں لازم آئی ہے
سواسطی کوئی فائدہ مفید معتد بہا نہیں اور یہ یہ اضافت جو ہم معنی نیابت ہی کہ جس سے
فی الجملہ کچھ کمی درجہ کی باقی جاوی لہذا نبوت نفس نبوت کی تو کچھ اصل مطلب فوت نہیں ہوا
پس اعتراض مذکور بدستور قائم رہا اور بصورت عدم تسلیم نبوت اشخاص تلمذہ مذکورہ ہمارا
مدعا یہاں رہی کیونکہ یہ غیر انبیاء تہی صرف ہادی ہوئی اور نیز طلاق مرسل مجازی نفس
قرآنی ہی ثابت ہوا پس اگر اثر مذکور میں علی بذالعیباس اطلاق نبی اور پر غیر نبی کے
بوجہ ہنا نسبت مدعیات ہوا تو کیا تعجب ہی کیونکہ سلف صالح یہ مانند سلوطی و زرقانی
و غیرہ کی لازم ناویل اثر مذکور عاید ہو حالانکہ یہ مستحق یہ امر محقق ہی کہ ترجیح ہی نبوت
کو ان اشخاص تلمذہ کی جو صریح الوضاحت ہی قرآن شریف سی اسواسطی کہ دعویٰ

سالت ان مرسلوں ثلثہ کا مقرون تجدیدی ہوئی اور حجتہ اور برائے اوس حجتہ
 یہ ساتھ ہوئی جو خاص حجتہ حضرت عیسیٰ تھا برابر رکھ کر اور ابرص جیسا کہ علم فقیر سے
 روایات مشاہیر و معتبر با اتفاق مفسرین ثابت ہی پس معلوم ہوا کہ رسالت لغوی نہیں
 بلکہ اصطلاح شرعی تھی اگر بصورت ہونی اور کی تھی برسر تحقیق یہ شبہ کہ یہ اور کو نصرت الی
 ساتھ لفظ مرسلوں کے کیوں تعبیر فرمایا بدین طور بر طرف ہی بوجہ اجازت حضرت
 عیسیٰ السلام کی دربارہ دعوت یا حجتہ اور برائے ان کے نیابتہ ضلع دیگر عین ایک قسم
 مقلد رسالت کی بروی صورت معلوم ہوتی تھی نہ بروی حقیقت اطلاق لفظ مرسلوں
 اسب ہوا حجاز انبوت سی نہ صرف بادی غیر نبی سی فتدیر اور مہذا بدلیل اتحاد لغوی
 نظم اسلوب مقتضی اس امر کو ہی کہ طبقات سافلہ ستہ میں ہی ہمراہ وہاں کے عیسیٰ کے
 یا ہی انتخاب ثلثہ ہوں تو کچھ بعید نہیں الحاصل خلاف مقروض عدد زائد از ستہ ستہ
 رخصتات مذکورہ لازم آیا واللہ اعلم و علیہ السلام اور علاوہ یہ جبر کا ہی کہ باوصف
 رق تفریق خاتمیتہ بلاضافتہ کی اور چھ یا سی ستہ طبقات سافلہ ستہ کی لقب خاتم ختم افی
 یا جاوی مانند حضرت عیسیٰ کے اور اگر دیا جاوی تو وہ خاتم ستہ خاتم اضافی نہیں
 بلکہ حقیقی ہوئی جانی میں نسبت اوس طبقہ کی بدلیل فقرہ اثرتہ کو رفیعہ کچھ کم اور سی
 مکہ کی اسلامی کہ طبقات ستہ کی مہر مانند طبقہ علیا کی صلح ہونی جاہلین اور سی
 عیسیٰ ہی ہونی جاہلین یعنی خاتم حقیقی مانند خاتم حقیقی کے اور اضافی مانند اضافی
 نہ سلسلہ اضافتہ در اضافتہ جاری ہونا چاہی اور وہ خلاف قرار داو ہے
 بلون امر ہی اور مہذا در صورت دینی لقب مذکور کی الزامات عدیدہ جو قسط اس
 حکیم میں بخوبی مفصل مذکور ہیں دیکھنا چاہی اور یہہ احتیاط پیدا ہونا ہی کہ عیسیٰ طبقات
 ستہ خاتم اضافی نہیں ہو سکتی مانند حضرت عیسیٰ طبقہ ارض علیا کی جو اقتضای
 سی عیسیٰ مکہ کا اسلامی کہ خاتم اضافی کا درجہ بلا فصل ہونا چاہی ساتھ درجہ خاتم

حقیقی کی مانند طبقہٴ ارض علیا کی اور یہاں مطلقاً سافہ سے جس بہین پایا جاتا اسلی کی
وہاں کے خاتمہ اضافی غیر عیاسی میں بوجہ تفاوت درجات کی معنی لفظ سلسلہ طبقات
کی بابت حادی و محوی کیونکہ محوی بالقصور کو جبکہ عیاسی حادی سی اور تفاضلاً
اعظم طبعی سلسلہ قرار پایا جو مسلم ہو چکا کہ ختم اضافی بلا فصل ہو خاتمہ حقیقی سے اور
وہ عیاسی ہے جسے طبقات کی نہ کہ وہ افراد جو بالہین درجہ عیاسی ہے پس اتحاد و توہم
میں جو قاصداً یہی افراد و وجوہ کا تفاوت ناروا ہی وہ ناروا یہاں پایا جاتا ہے
وہو باطل و ناقطعاً قائم بالعلم البالغ انما قب اور دوبارہ انتخاب منہ نوالع مانند اتحاد
نہی تحقیق بد کو جو عسکریت گذری وہ یہاں بدستور قایم ہی العذر العذر الجواب
الجواب و التدریج بالصواب۔ اور سہرا کہ خاتمہ اضافی بطور ترتیب سلسلہ ملز
ہوئی جو امر ایجابی کہ مسلم الطرفین ہی یعنی تفاوت اسکا بسیاری قسائیس میں شکست کہا
چکا اور زمانہ خاتمہ حقیقی زمان حال اور زمان استقبال بد کو جو جو حرات سی زمان جات
اور وفات سی بدلیل استمرار قیام قیامت شامل ہو معاً ہو اگر یہ امر دفعی آئی نہیں
بلکہ بدیجی تدریجی ہی پس خاتمہ اضافی ہرگز جمیع زمان حال اور زمان استقبال
نہیں ہو سکتا پس لغو ہو یہ قول عبارت رافع الوشوات کہ جاری ہی خاتمہ اضافی
زمان خاتمہ حقیقی میں ہوئی ہوں کیونکہ خاتمہ بد کو اگرچہ امر اضافی ہے کہ اوکلین
لحاظ مفہوم خاتمہ حقیقی متصور ہی مگر وجود حینی خاتمہ تو حقیقت امر اضافی نہیں وہ منوط
اور مربوط ہی فی الحقیقت ساتھ ترتیب زمانی کی جو وہ ایک امر حقیقی ہی اور حینی نہ حینی
اعتبار ہی پس مجاہدیت کہاں خاتمہ باقی رہا وجود خاتمہ کا زمان ماضی میں نسبت نہ
خاتمہ حقیقی کی التبت یہ امر ممکن ہے کہ خاتمہ اضافی اس میں ہو سکتا ہی بوجہ وجود خاتمہ
حینی اتنے ناجزا و سکی اور بوجہ وجود او سکی کے قبل خاتمہ حقیقی کے اور بالبد اور
متسلسلین سلسلہ نبوت کی انہی اپنی طبقہ کی اور وجود حینی خاتمہ مذکور مانع نہیں ہو سکتا

اسو اسطی کہ منشأ بالاعتبة جو شرکت فی النبوۃ ہی وہ بیان لطاس لازم نہیں آتی مگر
 منظر فی بطور بعض دلائل مذکورہ بعض قسطاس میں بہر قطع نظر وہ سی استحالہ شرعہ مذکور و دیگر
 قسطاس میں قبیل الزام بالا لازم قبل ورود شرع و وجہ یہ تو
 قسطاس میں نسبت و شکم گر میں کہتا ہوں منظر عمیق بہ قول عبارت دافع الوسائل
 وغیرہ کہ کا یہ خاتمہ استہ اپنی اپنی طبقہ کی خاتمہ میں اور مراد اولیٰ اضافی یعنی میں
 بہر خاتمہ طبقہ ارض علیا کو حقیقی کہتی ہیں مجذوش ہی بلکہ فی وجود غلط محض ہے اسطی کہ آل
 اس قول مذکور کا یہ نہیں ہی کہ وہ خاتمہ استہ خاتمہ اضافی ہیں بلکہ یہ مال ہی کہ وہ
 خاتمہ استہ خاتمہ حقیقی میں اسطی کہ ہر گاہ ہر یک سلسلہ ہر یک طبقہ کا بجائے خود فی حد
 ذاتہ اپنی طیارے میں مستقل ہوا تو خاتمہ ہی وہاں کا مستقل ہوگا اور حقیقی کیونکہ نسبت
 مذکورہ وجہ مذکورہ دوسری طبقہ تک ہر گز نجا و زنگری گی کہ ظاہری اور خلاف معروض
 باطل ہے اور مدعی اسکا عاقل ہے بلکہ خاتمہ اضافی ہر یک طبقہ کا وہ ہوگا جو کہ وہاں کے
 طبقہ کی خاتمہ حقیقی سے منقسم ہوگا مانند حضرت علی علیہ السلام خاتمہ اضافی طبقہ ارض علیا
 کی پس اس صورت میں بہر صورت تعدد خاتمہ حقیقی لازم آیا اور بہر تعدد حقیقی مذکور باطل
 ہی مان اگر معنی مذکور تعدد اضافی لازم آتا تو مسلم ہوگا مگر بہر خاتمہ حقیقی ہی وجود حقیقت
 خاتمہ حقیقی مسلم الحاصل ہے وہ یہی بالبعی لہذا کو خاتمہ اضافی ہی ہوتی جاتی ہیں بالکار
 منظر غایر حجازہ خاتمہ یعنی سہ معہ خاتمہ حقیقی جو حقیقی ہے
 تسلیم ہی کیا جاتا حیر چندان حرج نہ ہوتا بشرطیکہ عموم اعتبہ واسطی خاتمہ حقیقی نہایت رستی
 و رہیم ہو نہیں سکتا کہ در حقیقہ عموم اعتبہ واسطی خاتمہ حقیقی ثابت ہو اور عموم خاتمہ حقیقہ
 بالشرکت واسطی خاتمہ حقیقی کے ثابت ہو اور ہر گاہ شرکت فی النبوۃ جو مرتبہ عام نہا
 اسطی خاتمہ حقیقی کے یعنی نبوت اسکی اوسمیں شرکت تجویز نہ ہوگی تو مرتبہ خاصہ جو خاتمہ
 ی کیونکہ اور سب شرکت تجویز کیا دی اور اگر واسطی تجویز خاتمہ استہ کے خواہ مخواہ درجہ

بالا ہر طبقہ میں درجہ خاتم حقیقی وہاں کی سی تجویز کیا جاوے تب ہی نقد و خواہم حقیقی سے
 بوجہ مذکور دامن گذاری نہیں ہو سکتی اور اگر یہ عذر کیا جاوے کہ ہر گاہ جہات طبقات
 جدا گانہ مستقل ہوئی تو پھر یہ دعویٰ کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو خاتم طبقہ علیا کی میں وہ خاتم
 حقیقی میں غلط ہو جاتا ہے کیونکہ انکی استقلال میں فرق لازم آتا ہے اور بالفرض اگر
 اب باوجود دخل الزام خلاف مقروض یہ قول داغ الوساوس وغیرہ رجوع کرین طرف
 قول صاحب مرحوب السلیفین فی رد قول المجاہلین کے کیا معنی کہ تخصیص
 خاتمہ حضرت خاتم النبیین حقیقی یعنی خاتم طبقہ ارض علیا کی ساتھ اس ہی طبقہ علیا کی لا پھر
 قبول کریں قطع نظر تحقیق سے اور جواب شافی بہت اون ترہات ناواقفی کے اولیٰ و سلاطین
 سی جو اسکی متعلق میں حاصل ہو سکتی ہیں۔ آؤ جابا جا ہی کہ او قسطا سوائے سوائے
 قسطا سوائے کی الامتداد الوجود لاکل سہنی قائم کئی ہیں وہ غالباً رہنما راخصاً خاتمہ
 اضافیہ درمیان خواتم سہ ہیں اور نیز رہنما راخصاً اضافیہ مصطلح میں اور بقید احد
 الازمتہ الثلاثہ اور یہاں یہ امور مذکورہ سری ہے سہی مفقود ہیں پس یہ بحث اضافیہ
 سی دراصل بوجہ انقلاب امیہ تقریر عتبات اضافیہ خود لی اضافیہ ہو گئی خاتمہ کل الفہم
 قسطا سوائے سہب انہم ہر گاہ یہ تحقیق بدلائل محققہ تحقیق ہو چکی کہ نفساطیس میں کہ روز
 بعثتہ حضرت خاتم حقیقی سی تاقیام ساعۃ یعنی فنا رکلی تالفاد زمان ہاں خاتم حقیقی سی ہے
 لاخیر تو پھر یہ قول ہر قایل کا باطل ہے کہ بعد زمان خاتم حقیقی ممکن ہے کہ خاتم اضافی
 سہوں پس خاتم اضافی اور حقیقی تو بصورت بقا افراد انبیار اور افراد کتب اور افراد
 اعم تمسوری۔ ولقد ارسلناک الی امتہ قد خلت من قبلہا ائمہ تتلو علیہم الذی او جہنا
 الکتاب و سم یکنزول بالرحمان سورہ امور مذکورہ بموجب وعدہ الحیثبانہ سہب یہ ختم
 ہو چکی کوئی فرد افراد اقسام ملثہ مذکورہ ہی خصوص افراد انبیار میں سی جسکی تابع
 ہیں افراد کتب اور افراد اعم تحت نکون و ایجا وجو متعلق بارادہ السری باقی نہیں رہا

قسطا سوائے سہب

اگر بخت قدرت احد سبب نباشی مذکور داخل بین اسحق کلام نہیں کلام ہی فعلیت میں نہ
 اسکان میں ہوا سبکی تحقیق کما حقہ بخوبی مستطاب مستقل انہیں عبارت فارسی درج کی گئی
 اور فتویٰ اسکا بھی عبارت فارسی تبصہ لایق ہوا پیر علما سمجھ رہے دیگر فتویٰ آخر رسالہ مذکور
 میں کہ جس سے ازالہ اوہام کلام بعض فضلاء کا تحقیق معنی لفظ ارتفاع کلام السواد
 حدیث شریفہ ہو گیا ہے درج ہی قطع قسط اس شیخ جاننا چاہی در صورت لغت و
 او ادم جو کہ اثر مذکور سے مستفاد ہے یہ امر قابل تفتیش ہے قطع نظر اس سے کہ اثر مذکور
 بوجہ طبیعت اپنی کے خود قابل استدلال نہیں آیا او ادم طبقات تھانیہ سجدہ اولاد حضرت
 آدم طبقہ ارض علیا میں ہوا بوالبشر موجب لصوص قرآنی اور اخبار نبوی صلعم ہے
 قول اللہ عزوجل ما انا فی خلقکم من نفس واحدة وجعل منہا زوجا ونبہا رجالا کثیرا وکسارا
 ما ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانشی وجعلناکم سموا وبقابل لتعارفوا یا اور کسی
 آدم کی اولاد سی میں یا بجائی خود مستقل میں اپنی آدمیت میں علی بن القیاس بغدادی
 حواات میں اگر اور کسی آدم کی اولاد سی میں تو اسکا نشان مثل ان حضرت
 آدم علیہ السلام منصوص قطعہ درکار ہے وہ نشان زوجات یعنی حواات سے اور
 استقلال و تکلیف اپنی آدمیت میں سمجھ رہے اپنی اولاد و ازواج کی آدمیت کی نشان مذکور
 درکار ہے پس صورت حال اسطرح تباہین ذاتی ثابت ہے الامثلینہ ثابت ہوگے
 بطور افراد تحت تحقیقہ واحدہ کی صرف مایہ الامتیاز شخصی و فردی کافی ہوگی کہ جسکو
 تمیز کی واسطی عوارض ہی کفایت کر سکتی ہیں اور ظاہری کہ والدیت اور مولودیت کو
 اسحق کیچہ دخل نہیں ہوتا وہی الاقدام میں تمام افراد نفس نوعیت میں جو حقیقہ واحدہ
 ہی ہیں بہر دو شوق مذکور یا تشبیہ کیا امر ہے جو مصحح ہی فقرہ فیہ آدم کا دیکھ کا کہو کہ
 امر مبہم ہی رفع اسکا ضروری آیا وہ صرف امر علمی ہے یا امر نفسی یا مرکب بہر
 دو اسواسطی کہ یہ امر یعنی مشبہہ اور مشبہ بہ و ذات متغایر معلوم ہوتی ہے خواہ بخاطر

ذال ہون خواہ صفاتی خواہ مرکب مذکور خواہ علمی بالفرض تعیین رافع آہام و دیگرابی
 در صورت تغایر علمی کوئی فاعلہ معتد بہا نہیں ہوا ہی شبرک جوئی کی مگر بصورت صحنی
 صرفہ التیفاً مذکور ہی اور بصورت مرکب ازید اور بصورت تباہین ذال فاعلہ
 آدمیہ آدم طبقہ ارض علیا و اوام طبقات سافلہ سہری کہ نسبت اہمیت آدمیت
 او کی کی پیشی حضرت آدم طبقہ ارض صلیا اور اولاد او کی کی خیر فہم یاجل قرآن مجید
 میں یا روایات متواترات یا مشاہیر میں متلو یا مروی ہوتی ہو تو لے لے خلقہ میں تباہ
 آدم قال لکن لکیون۔ ولقد خلقنا الانسان من لطفۃ الایۃ۔ انا خلقناہ من لطفنا
 بتلیہ فخلناہ سمیعاً بصیراً۔ یا بنی آدم جاجا قرآن مجید میں ہے یا مانید جان ابو الجحیم
 اولاد او کی کہے۔ وخلقنا الجان من ماج من نار ساور نیز مانند ابلیس شیطان لعین
 کال من الجحیم عن امر ربہ۔ اور مانند اولاد ابلیس شیطان لعین۔ اقتضیٰ وند وندیتہ
 اور ہون دونی و ہم لکیم و ہم لکیم لفظ لعین بدلہ۔ پس ہو یا ہی کہ اقتضیٰ لفظ آدم کا ذکر
 واقع اثر مذکور جو امر تباہی ہے اور تباہی ہی کہ از قسم نوع و جنس حضرت آدم علیہ السلام
 ہون مگر آدم مہم الاوصاف میں پس ضروری کہ کوئی امر رافع ہوا بہام واقع فی
 تشبیہ بالاوصاف والاغراض میں اندر بصورت مذکور یعنی بصورت نوع و جنس واحد
 متحد الحقیقہ متمیز تثنیۃ الفردیۃ بالفرد او آدم سے مذکور طبقات سافلہ یا اولاد آدم
 طبقہ ارض علیا ہی ہون بالعکس اسکا یا ہر دو صفت آدم مذکورہ سافلہ کسی اور
 آدم بالا ترکی اولاد ہی ہون اس پر دو شق متاخر باطل ہے اسلی کہ خلاف
 نص قرآنی ہی کہ آدم طبقہ ارض علیا کی نہان ہی اور نہ باب۔ ان مثل علی
 بن ابی لہ کثل آدم خلقہ من تراب ثم قال لکن فیکون اور نہ کوئی نص قاطع ہوئی ہے
 کہ اور او آدم بی مان اور باب کی پیدا ہوئی ہون اور سب آدمی طبقات سافلہ
 کی او کی اولاد ہی ہون مانند آدم طبقہ ارض علیا کی قطع نظر اس سے یعنی اتحاد علمی

سی استخوان عقلی لازم آتا ہی اسدی کہ ایک شخص بلا واسطہ سیر صلی خدا خانہ کا ہو
 مگر اصلاً باو اسلاف آجائے یہ صورت خارج از محل سخن ہے چنانکہ مذاق عقل شامدی
 کہو نہ متقابلین من فضیہ اصل و عکس الکیاب من حیث المجموع اور آدیتہ من نہ افراد
 فرد افراد اور جانب دوسری صرف فرد واحد حضرت آدم طبقہ ارض علیا میں پر
 باعتبار اختلاف مفروض محقق ہے اعتبار سی فافہم او قطع نظر اس سی ہی اور خرابی
 لازم آتی ہے کہ صورت ترتیب سلسلہ مکانی طبقات ارض اعلیٰ تحت اور فوق
 بصورت بلندیہ جانب تحت سی اور اختتام جانب فوق کی نظر ترتیب سلسلہ مکان
 نہ معلوم کہ کون سا آدم باعتبار سلسلہ ترتیب زمانی جو حاوی ہے سلسلہ مکانی کو جو
 نسبت عموم خصوص مطلق کے کہ مکان کو زمانی سی چارہ نہیں عکس سکا اسبق اور اقام
 سی ترجیح بلا مرجح سی جو امر باطل ہے اور باعتبار ترتیب مکانی مذکور یعنی بطور عکس ستوی
 اقدم اور اسبق ہونا چاہی آدم طبقہ ارض سفلی کا اور آخر ہونا چاہی آدم طبقہ
 ارض علیا کا ساتویں نسبت میں بروی سید الیش کے نسبت آدم طبقہ ارض علیا
 کی اور بغرض محال بصورت عکس غیر مستوی بوجہ مذکور یعنی مذاق عقل مذکور اختلاف و
 اتفاق لازم آتا ہی جو کہ باعث ہی زیادہ تردد و تباہی کا کہ بالکل اخلاق ہی بالاتر
 ابہام سی ہی اور بصورت ثالث یعنی ہر دو صنف آدم متقابلین اور آدم طبقات سافلہ
 اور حضرت آدم طبقہ ارض علیا اور کسی آدم بالاتر کی اولاد سی قرار دی جاوین کردہ
 ابو البشر ہو بہر اوسکا طبقہ اعلیٰ طبقات ہو تو غدار اضی آئم ہونا چاہی یا کسی طبقہ
 نتیجہ طبقات سجد کی مجامع ہونا کسی ایک آدم کا آدم سبعی سی ساتھ کسی آدم دوسرے
 کی ضروری حالانکہ سب امور لوازم معنی اثر مذکور جو خلاف تحقیق سلف صالح
 معنی ہادی غیر ہی سی خلاف الفصوص قطعیت میں اور نیز خلاف قرار داد مجوزین اور آدم
 بنیہ میں علی مذاقیہ اس حال اور سلسلہ طبقات سافلہ یعنی النزاع براسیم و عباسی فافہم

الحاصل انہیں بن شری بدوین اسکی کہ تسلیم کیا جاویں کہ وہ نبوت ثبوت اور
 مذکورہ فی الاثر لہذا کورجی اوائل اولاد آدم علیہ السلام طبقہ ارض علیا سا فائزہ
 یا اولاد وجان سی جو ابو الحنن ہی مراد ہو اور پہلے ایک ایک شخص سلسلہ مدارہ میں اب
 ہی کردہ مشابہ ہی آدم طبقہ ارض علیا کی ساتھ اولیہ میں نسبت اور طبقہ کی
 نبوت اصل و صف آدمیتہ کی یا و صف جیتہ کی بیچ وصف ہدایتہ کی جو عبارت
 دانی اور خدا شناسی اور راہ بینی اور راہ نمائی حق سی خواہ یہ پیرایہ نبوت ہو در صورت
 یعنی اولاد آدم کی جو ابو البشر ہی قبل از بعثت حضرت خاتم النبیین محمد رسول اللہ ص
 خواہ مکیوت ہدایت صرفہ بغیر نبوت پس اب عام سی اس سے اولاد آدم مذکور سی ہو
 جان مذکور سی ہو بخلاف صورت نبوتہ کی کہ وہ مخصوص ہے علی الاصح والا حیح ملکہ
 علیہا تہ آدم اور اولاد آدم ابو البشر علیہ السلام کی علی بن الفیاس حال واسطی
 اور ابرامات اور عیسیٰ مگر بالفرض وہی کہ او آخر سلاسل طبقات سافلہ مذکور
 ہو و صاف مذکورہ میں بعد بعثت حضرت خاتم النبیین صلعم طبقہ علیا کی عباس ہدایت
 بغیر نبوت بوجہ انقطاع نبوت و اختتام نبوتہ کی کہ ظاہر سی قدم بقدم ہوں اتیار
 جیسا کہ مسلک ہی شراح بخاری قسطلانی و زرقانی اور سیوطی وغیرہ اکابر سلسلہ
 پس تشبیہ نقطہ سلسلہ مذکورہ کی از اول تا آخر حسب حقیقہ خود ظاہر و باہر ہوگی اور
 مخفی تشبیہ مذکور اثر مذکور جو منقطع اقدام ارار فضل ہو گیا ہی کہل گیا۔ اور
 کہ نسبت او آدم یعنی اوائل اور نسبت او واسطی یعنی اللاح و خبر ہم فی الجملہ مندرج
 یا یا گیا کیونکہ اثر مذکور میں لفظ فیہ آدم کا دیکھ سی بخلاف نسبت خواہم یعنی او
 کیونکہ اثر مذکور میں لفظ ہی نہیں یا یا گیا جو مندرج مشابہت متوہنا ساتھ خا
 جو منصوص منصوص فی حدیث سی واسطی خاتم النبیین خاتم حقیقی کے بالخصوص
 اس سی اگر یہ حدیث قدسی تو لہم ختم النبیین تجلیت الایمان یوں لعلہ و بجا جو

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی بجائی تفسیر اس اشکال حسبما کہ تحقیق اسکی اکثر قساطرین میں
کی گئی ہی سہی غرض النظر استحالة شرکت فی النبوة اور قسمت فی النبوة سی جنانکہ اکثر قساطرین
میں مذکور ہی ہوئی ہے بلکہ ایک مضافیہ تھا جو تسلیم کیا جاتا اور حالانکہ خاتمہ جو ایک امر جو
ہی نبوت کو بطور نسبت عموم خصوص مطلق کی مانند قید لفظ کی ساتھ حیات کی نسبت
انسان کی کہ انسانیتہ کو چارہ نہیں حیات سی جسکی ظہور کی بعد اوسکا ظہور ہی اور اوسکی
وجود کی بعد اوسکا وجود ہی ہر گاہ وہ نبوت ہی بسبب لزوم شرکت اور قسمت کی ناجائز
ہی اور خاتمہ تو بطریق اولیٰ مل آگے وادھ جب ناجائز ہوئی پس منشاء و اضافتہ شرعی محض
بی اضافتہ رہ گیا ہرگز ہرگز منشاء و اضافتہ نہیں ہو سکتا زمان لغتہ حضرت خاتم النبیین
صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام قیامت یعنی فنا رکھی ایک کیونکہ یہ زمان خاتم النبیین ہی ہے صلعم
باقی رہا کہ زمان ماضی کی نسبت جو مراد ہی روز لغتہ انحضرت صلعم سی بیشتر جو کہ یہ احتمال
اکثر قساطرین میں مذکور ہوئی قابل ملاحظہ ہیں موجود ہیں فقط والمد اعلم بالصواب وایہ
الرجوع فی کتابہ فسطاس سیو یکم بطور تہ فسطاس سابق تشبیہ و معنی مذکور دو حال سے
مالی نہیں جمیع اوصاف میں ہی یا بعض اوصاف میں بصورت بعض اوصاف اوسکا
نقص ہونا چاہی جو رافع ابہام ہو اور بصورت جمیع اوصاف بذات تفصیل اوصاف
بیلہ وغیرہ جلیلہ جو وصف جامعیتہ ہی چنانچہ بظاہر یہی نظر ہی کیونکہ بموجب بعض روایت
ز مذکور لفظ فیہ ہی کتبیم لو جہم سیاق کلام وصف نبوت معلوم ہوتا ہی پس بظاہر
ماکہ زلہ آدم طبقہ ارض علیا بابت دانہ گندم اور اغوار البیس انصافی اور قویہ اور
ود ملائکہ اور ہبوط بر زمین اور خلافت زمین اور قسیت علی اور ملائکہ کی اولت و
تالیہ اضافی واسطی ادای مناسب کج ہر ایک طبقہ سابقہ میں بسبب عدم وصول
عین طبقات کی طبقہ ارض علیا میں خصوص حسب زعم بعض مشتبہین جو اسے مانند صبا
نوب المسلمین یا نسبت اولیٰ کج ساقط ہی بسبب عدم وصول کے بسبب کج ہی جیسا کہ

فصل در بیان

ہی پس ان امور مذکورہ کا ثبوت درکار ہی اور ان کا لازمہ ہونا جاسی مانند نوازیم طبقہ
 ارض علیا کی بوجہ مذکور پس ضرورتاً یہاں کہ خبر ان کی مفصل نخل قرآن مجید یا احبار متواترہ یا ہوا
 میں اسی انداز ہی کہ حاوی ہو جاتی صحیح اوصاف کو یا بتذکرہ بعض افراد عظیمہ بنظر اوست
 تا دلائل ہو جانی باقی از او پوزموتی علی ہذا القیاس وجوداً یا کسبتہ اضافیہ اور حوازاں اضافیہ
 علی ہذا القیاس جوابیل و قواہیل حال نہ کہ وجود الیقین فردی یا جمعی منحصراً منصوص قطعاً
 قولہ لعلہ یا ابلیس یا شیطاں ان لا یسجد اذا امر تک اگر چہ تعدو بتیاطین و زار القیاس تلخون مذکور
 ثابت ہی ماوراء اوس شیطاں کے لفظ کی جو مرادف ہی لفظ ابلیس یا شیطاں اسکی کہ یہ
 دونوں لفظ متحد المصدق متغایر المفہوم ہیں۔ اگر یہ حذر کیا جاوے گی کہ ثبوت مثل
 حضرت خاتم النبیین حقیقی ثابت نہیں اور نیز مثل ابلیس لعین ہی ثابت نہیں لہذا
 ہم ایجاد ابالیستہ اضافیہ باطلاق لفظ ابلیس اضافی نہیں کر سکتی پس انصاف ضرور
 ہی کہ ہر اطلاق لفظ خاتم اضافی بدون ثبوت شرعی تجویز کیا جاوے گی ہر اجزاء
 ہی حالاً نہ کہ اطلاق لفظ شیطاں او پر ابلیس کے ثابت ہی میں غیر عکس۔ وقال
 الشیطاں لما قضی الامر لایہ پس باوجود اس قدر پابندی اطلاق شرعی کے
 پہر اس قدر بی قیدی اور بیباکی و بار بارہ اطلاق خواہم سے اضافیہ کی او پر انجام
 ستہ کی بہت کچھ تعدی از انصاف ہی فافہم بالفہم الاتم الان حصص الحق کا حصص فی
 اکثر القساطیس بل فی سائرہ انشاء اللہ انشاء اللہ لا تودہ الا بالعدۃ بالحق قطع لفظ
 ان امور سی لعلہ اس قدر خاک کر رہی و خاک بنیر کی لعلہ را یعنی کہ عرض اثر مذکور میں
 صرف نفس شیطانی نفس نبوت میں کیف ما اتفق و کثیراً ممکن کیونکہ اثر مذکور میں اول
 سی انبیاء علیہم السلام کی نام مذکور میں فی صفت نبوت مذکور نہیں جنانچہ بعض روایات
 اثر مذکور میں نام حضرت خاتم النبیین صلعم ہی مذکور ہی محکم کہ ہم قاسمہ ہوتا تھا کہ نفس
 نبوت سی معراجین افراد صادق ان اسماء کی کہ مقتضائی سیاق روایت فیہ

کہیں کہ نسبت حضرت خاتم النبیین صلعم کی معلوم ہو کہ مصداق ان سار کے
 یہی مآخوذ ہیں ساتھ وصف نبوت کی اثرند کو میں سو یہ امر مسلم ہے مگر یہ وہ
 ہی استحالة موجود ہیں یعنی شرکت فی النبوت یا قسمت فی النبوت ابتدائی مذکور
 باعتبار ترتیب سلسلہ زمانی جو امر باخارجی شرعی و ہم عقلی ہے ضمن میں زمان
 حال و استقبال کہ یعنی روز بعثت آنحضرت صلعم سی تا زمان وفات شریف
 زمان حال ہے اور زمان بعد تا فتا رکلی بموجب قول التمام کل من علیہا فان و بقی جہ
 ترکیب ذی الجلال و الاکرام۔ زمان استقبال اور حقیقت یہ ایک ہی زمان ہے
 بوجہ عدم انتہا ربوت خاتمیتہ تا قیام قیامت کیونکہ کوئی اور امت ہی
 نہیں باقی رہی بموجب قول حق تعالیٰ و تبارک کہ جسکی طرف کوئی نبی و رسول
 کوئی کتاب لیکر آویں و لقد ارسلناک الی امتہ قد خلعت من قبلہا اجمع لقنلو
 علیہم الذمی اوحینا الیک و ہم یفرون بالرحمان الایہ اور در ضمن زبان باطنی
 استحالة انزام مالا یزعم حکم۔ و ما کننا معذبین حتی نبعث رسولاً بصورت اتباع حضرت
 خاتم النبیین خاتم حقیقی صلعم جیسا کہ صراحت عبارت داخ الوسواس وغیرہ مسابغ
 اوسکی کہے ہی اور بصورت بغیر اتباع مذکور اور استحالة عدیدہ مذکورہ فی اکثر
 القساطیس سے دانگذازی از قبیل ما و نہ خط القنا و سے اونپر سپا پیش
 کما بیش نظر اندازی کرنی چاہئی اور کہاں تک سیا ہی سفیدی پر سی و نہوئی
 جاوے خط و الداعلم بالصواب۔ قسطاس سی و دویم اثرند کو میں
 طرف جارحہ و رقیہ آدم کا و کم کہ جسکا اثرنا آخر اثر ہے محتمل ہے کہ متعلق ہو ساتھ
 باقی کے تقدیر عبارت یہ ہو کان فیہ آدم کا و کم یا متعلق ہو ساتھ مضارع کی
 بمعنی حال یعنی لیکن فیہ آدم وجود الان یا بمعنی استقبال یعنی لیکن فیہ آدم
 فی زمان آیت پس در صورت باطنی دلالت یعنی بگذر جانی سب ستمیوں ان سار کے

یعنی سب اودام اور سب خواہم اور سب اواسط کی سب طبقات تہ میں بیشتر خواہم
 خواہم البینین معلوم سے پس اس میں جو کچھ استعمال رہنا بشرطہ البتہ شریعت محمدیہ و رسولی
 بیشتر کی قسطا سوئیں موجود ہیں اور بصورت تقدیر فعل مضارع بمعنی حال دالت کرتا ہے
 اور موجود ہونے سب اودام یعنی سب اوایل اور سب اواسط اور سب خواہم
 کے سمران زمان بکرت نشان زمان حیات حضرت خاتم النبیین صلیعہ کے یا زمان
 بعد وفات آنحضرت معلوم کے بوجہ امکان صدور اثر مذکور کی صاحب اثر سی ہر دو زمان
 مذکور میں اس واسطی کہ صاحب اثر سی ہر دو زمان مذکور کو پایا اور زمان حال
 سے مراد ہی زمان صدور اثر مذکور صاحب اثر سی پس اس صورت میں یہ غایت
 خاتم حقیقی صلح کی خالص نہیں رہ سکتی اور یہ بہ شرکت اگر محلی حقیقت میں واقع
 ہو تو سب اضافی عقلی سوئے جاتی ہیں مگر صواب شق اول ہے کہ ظاہری
 غرض کہ یہ دونوں امر شرعاً و عقلاً باطل ہیں کہ ظاہری اور بصورت احتمال استمرار
 سینہ مضارع مذکور تب تو پہر سب ہی انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام
 مجامع ہو سکتی ہیں زمان واحد میں اس واسطی کہ استمرار منافی اور مناقض ہے
 تخصیص زمان کو جو حافظ ہی ترتیب سلسلہ کو اور یہ امر باطل ہے عقلاً و سمناً
 و عرفاً ہر چند عبارت واقع الوسوس اور عبارات فضل و جوارس و اسرار و دور
 و دراز و طرین اس میدان حق و دق میں اور خانہ نامی لے چہاں و مشعل میں
 سوای حیرانی اور پریشانی کوئی مقررہ پیدا نہوا فائدہ اکھا جاتا ہے کوئی حوت
 خلصی کی سوای سپردی تو چہ سلف صالح کے نہیں لفظاً ہی کہ اسکی مشعل اور چراغ
 یہی ہے یعنی طبقات سافہ میں بادی غیر نبی مسمی بدین لہجہ قدیم تقدیم و سکتی ہیں
 جسکی کمالات کی فیض کا اثر او سپر ریزان ہوا ہی اور اس مطلب کو کوئی زمان ہو
 مقرر نہیں فافہم ولا توہم چنانچہ اس قسم کی فیض کی تحقیق بطرز جدید و لذیذ حق سب

قسطائیں میں آتی ہے فانتظر فلا تکن کا بخاری فی الصحاری یا ایہا الذی اطلب
 المطلوب قسطائیں میں سوچو کہ اور یہ استیجابات لصورت قبلیتہ اور بعدیتہ اور
 جماعتیہ یعنی اسخا و زمانی میں جو کہ متبادریں اس اثر سے یعنی لفظ فیہ سی بذریعہ تقدیر
 لفظ کا اور کیونکہ متعلق ہیں موضوع میں اسطیحا کے اور صورت قبلیتہ و بعدیتہ کی اپنی جگہ پر
 دیگر صورت کوئی بڑھ کر اور مفصل اور علت اور معلول ایک ہی زمان میں ہوتا ہی اور
 علی ہذا القیاس قبلیتہ و بعدیتہ جو حاکمی ہے شرف و رتبہ سی وہ بھی اس ہی قبل سے
 ہے اور شرف و رتبہ جماع ہو سکتا ہی بعدیتہ زمانی کو ہی خصوص حضرت خاتم النبیین
 سلمہ نے فرمایا نخل الاخرون السابقون یعنی اگر جب ہم پہلی میں باعتبار زمان کی
 جو کہ ایک امر صریح ہے اور حقیقی واقعہ مسلم الثبوت اجماعی ہے مگر باعتبار شرف
 رتبہ کی سابق اور افضل میں جیسا کہ حدیث شریفہ بخاری وغیرہ صحاح ستہ صریح
 دلالت رکھتی ہے اور اس مطلب کی جو درباب تمشیل استخارہ ہے یعنی ایک
 شخص نے مزدور پکڑے اول ہمارے ظہر تک اور مزدور پکڑے ظہر سے غصہ
 ہا اور اور مزدور پکڑے غصہ سے مغرب تک اور ان پہلی مزدور کو سب
 ہی زیادہ مزدوری دی یہ خوش ہوئی اور او سب ناخوش ہوئی متاجر سے
 و او س مالک یعنی متاجر نے جواب دیا کہ یہ میرا فضل ہے مینی حبکو چاہا زیادہ
 یا مزدوری میں سے کسی نے ظلم نہیں کیا اور مطلب اس تمشیل سے یہود اور
 نصاریٰ اور ہم سب محمدی ہیں اور اس حدیث شریفہ سی اور نیز اتفاقاً جاشہ
 در عاقبہ اور مفتی سے جو حضرت خاتم النبیین نے خاتم انبی و اسطی فرمایا بعدیتہ
 زمانی معہ شرف و رتبہ کے صاف و صریح ہے اور حدیث شریف سنن ابی داؤد
 ابی مالک الاشعری وانا خاتم النبیین لانی لاجبی او اہ الوداد و فی کتاب البیعتین
 خاتمیتہ اور بعدیتہ زمانی ہے بالاجماع والافاق پھر ہر اس جگہ ہی تشرینا پڑنا اور اگر

دخل نہوتا زمان کو اور صرف شرف رتبہ معتبر ہوتا تو خود تمامہ انبیاء علیہم السلام
 والسلام الیکم ان میں ٹھکن تھا اور ظاہر ہے کہ ہر یہ قول کل اور ارجح سی طرف
 بعد تہ ذاتی کے اور اس صورت میں نقطہ متینہ جو نقطہ ابتدائی خلقت انسانی
 ہے اور نیز نقطہ انقضائے انسانیت جو ختم ہوگا بعض افراد آخر الفناء کے سلسلہ انسانی
 میں جس کسی فرد پر ہوگا وہ معاہدہ الہی جلتانہ ہے اس کو اس امر سے کہ یہ تہ
 نہ ہو چکا اور یہ شبہ لفظ مکلفین اور رسدائیت اونکی کہ جو ممنوع شرعی ہے بوجہ کہ
 انجیل انسان ان تیرک سڈی اور نیز کریمہ و ماکنہ محذ میں حتیٰ تعینہ و سیدلا
 اور نیز و ماکنہ جہلمی القری حتیٰ تعینہ فی انہا رسولاً علیہم آباءنا جو کہ عاید ہوتا
 ہے بوجہ قول مجوزین وجود خاتمہ کے قبل از زمان انجیل حضرت خاتمہ
 صلعم و بعد وفات اونکی بشرط تالیج ہونے اونکی کے شریعت محمدیہ صلعم کو اور نیز
 بوجہ قول بعض مجورین مذکور کے بشرط مذکورہ کی طرح برہو ہو چکا احکام الہی جلتانہ کا
 باس و ان خاتمہ کی شبہ الہی صورت میں یعنی صلوٰۃ ذاتی میں برطرف ہو جانا یا بچاؤ
 کہ شرف زانیات صرف شرف رتبہ میں ہیں جو بر لوہ ہی بعد تہ ذاتی کا ملک بعد تہ زانی کی
 ہمراہ زیادہ تر ہے ظاہر ہے کہ جسکو خود صاحب رتبہ نبی بند کر کی نصیح فرما یا بخن لاخو
 الساقول الحدیث بخلاف غیر زانی کے مثلاً ذات صفات باری تعالیٰ جلتانہ کی کہ
 کہ اسمہ لاجبہ او جبلتہ ذاتی ہے کہ یہ منافعی ہے زمان کو اسوا سلی کہ زمان خاص
 اور محیط نہیں ذات و صفات خستالی کو قبصرہ اور حنہ اسول نظر اور اعتبار و اقراض
 اور نشی ہے اور نفس الامر اور نشی امور اعتباری امور علمی ہیں کلام حق حقیقیہ
 موجودہ میں ہے الخذا الخذا لیس صاف ہو گیا کہ یہ استحالجات متعلقہ بحجت لفظ مقدس
 و یکون اثر مذکور فیہ آدم کا و کھم من وارد ہوتی ہے لبورت مراد لفظ نبی سے نبی
 مصطلح شرعی بخلاف صورت مراد اس سے مادی اور نیز غیر نبی مصطلح مذکور یعنی عظم

اور مذکور جیسا کہ تحقیق سلف صالح امام قسطلانی و زرقانی و سیوطی وغیرہ کی
 کیونکہ ہادی غیر نبی ہر زمانہ ماضی اور حال و مستقبل از منہ ثلثہ میں پائی گئی
 اور زمانیت مہدی اور بین اور ہونگے تا قیام قیامت حسب ضرورت ہر طبقہ میں
 طبقات مذکور سی بشرط وجود مکلفین طبقات ستہ سافلہ میں اور خلاف اسکے خلاف
 مصلحت قانون شرعی ہے کیونکہ محبت اللہ بالانفہ قاصر غیر تمام رستی ہے خلاف
 مقتضائے قول لعلہ و ما کنا معذین حتی نجت رسولاً۔ اور تحقیق رسول کہ عام ہے
 اس سے کہ نور عقل ہو یا اصل رسول ہو حسب اصطلاح شرع شریف قسطاس
 چہاں روہم میں بخوبی گذر چکی فقط قسطاس سی و چہاں روہم متضمن تحقیق موجود
 نوبہ دیگر معنی اثر مذکور یعنی فی کل ارض آدم کا دیکھ الخ انجام کار مہدی ہے معنی امام
 سیوطی و زرقانی و قسطلانی وغیرہ سلف صالح کو بلکہ عین معنی مذکور ہے پس حاصل
 مطلب یہ ہے کہ فیض اولیٰ کا یعنی اوائل کا جو مقرب بادام میں اثر مذکور میں درباب
 ہدایت تالعی فیض حضرت آدم طبقہ ارض علیا علیہ السلام ہے یعنی قدم بقدم اونسکے
 ہے مثلاً بعد ائیدار اپنی کے اور تعبد اور تشریع اپنے کی ایدار خلق اور تعلیم عبادہ
 وغیرہ نظر شفقت پر ہی ہے نسبت بسبب صلیبی اپنی کے کہ یہ امر ضرور خواہی ہو سکے
 فوارہ صفت جو شان ہے جمیع امور معادنیہ اور معاشیہ میں اور معہذا انظر
 مطلب خلافت قائمہ پر جو خاتمہ آدمیہ حضرت آدم علیہ السلام تھا او سب وہ عزیز
 مجبول اور مخطوط ہے اور اصلاح امور معاشیہ و انکی میں جو متعلق بپیشہ ہر قسم مشرور
 ہی جو کہ بذریعہ جی ابتدا رخلقت انسانی میں بعد حضرت آدم جدا عظم علیہ السلام
 میں مثل یار صہ بافی اور کشا و رزی وغیرہ اور تدابیر اصلاح آلات او سکلی کے
 تعلیم ہوتی تھی ہر گونہ محض للترقی اللہ بلا شایہ اغراض دنیہ و دنیاویہ اور اہتمام
 توبہ معاشی اور زلات گذشتہ پر جو کہ اکثر خطا و احادیث ہوں نہ عہد اکمال

اولیٰ لکھنے اختیار فرمادہ تھا یا میند جان اونکی ہے۔ علیٰ القیاس نفس اور سبط
کا جو محدود متعدد ہیں بجز نقطات متوسطہ ان کے درمیان مثلاً تلو مرتبہ آدمیہ مرتبہ
اولیٰ مذکورہ کے مرتبہ نوحیہ ہی جو مرتبہ اول ہے مراتب متوسطہ کا قدم بعد
حضرت نوح علیہ السلام ہے بطور مذکور مثلاً واسطی ابداء خلق اجداد خود و تقدیر
خود کمرست حست و حسب باندہ کرباقی مراتب تبلیغ احکام بزرگ نقابلہ و مجاور
بے دغدغہ ساتھ سہارا و حجابے پیدو کی ساتھ کمال کشادہ پیشانی کے مدت العمر
وزرش سہارا جو چھوٹا کفنا لکھارا و فخر و غار شرف و ظاہر و باطن خلوت اور خلوت میں
کھیلے چھپے آشکارا و نہان باوجود اصرار تبلیغین کے اور پر معاصی اور استکبار کے اور باوجود
ستبری اور بنیادی اور نظر اونکی کے قبول حق سے بلکہ صورت اہل حق سے اور انواع
و کجاء انداز کی از قسم زد و کوب اور سب و شتم اور لعن و طعن بکشتاؤں اپنی منصب
پر قائم رہنا اور اپنا دستبرو نہ چھوڑنا الخرض سب امور کا صدور بے اختیار حقیقتہ
للمنتفع صفت جو شان ہونا اور تاج رضا جوئی حضرت حق مطلق جل شانہ بہر حال
رہنا حتیٰ کہ حکم حق کو اور پر جب خلق کے خصوصیات محبوب پر باندہ سپر صلیبی ایسے
کی ترجیح دینا اور صاحب شاکر رہنا بھگم نہ کان عبد اشکور کہ حاصل نوحی حق سے
ہے اس خصلت ہی فیضیاب ہونا ہر وجہ اتم و اکمل فقط علیٰ القیاس تلو مرتبہ نوحیہ
مرتبہ بجا آئی ہے بجز مراتب متوسطہ مذکورہ کے مثلاً وہ عبارت ہی کلمات مخصوصہ
حضرت الیریم علیہ السلام سی اول مرتبہ خلقت میں جو خیال قلب اور سویا دل
میں محبت الہی جل شانہ گہن جاوی اور تمام جہان کی محبت سے بی پر اوہ کر دے
اور سب سی و ارستہ پریشان و ارنباومی موجب کرمیہ و انخذ الصراطین سیم خلیفہ
خویش متبار و بار مادر و پدر رشتہ دار اور احباب و اصحاب سی بیگانہ و اگر کے
بکمال کیسویٰ غیر اس سے صرف مایل بحق مطلق جل جلالہ سو جاوے جو عبارت ہے

نجات کو اوس جہلکے ساتھ کمال مصابہ کے ایسی بلا سخت پر اور مستعد ہو جانے
 فرج فرزند حضرت اسماعیل پر بلا غنڈہ بلا عذربے وسواس اور پیر رک جانے پر فوراً
 اوس فرج سے بموجب فرمان الہی چلتا نہ کہ کچھ غرض فرج سے اتنی نہ کچھ مطلب غیر
 فرج سے بلکہ اصل مقصد رضا و رضرت حق مطلق چلتا نہ اتنی بموجب آیات سورہ
 والنسافات قال یٰٰیٰیٰ فی المناہج الیٰٰ ذیٰ بخل فانظر ما ذیٰ اثر فی الایات تاخیر
 قصہ فرج اور همان توازی استدرکہ بدولت همان حتی الامکان تناول طعام نظرمانا
 اور بالاجنبیہ رہنا غرض کہ قدم قدم حضرت ابراہیم علیہ السلام اس عزیز کتابے اختیار
 سونا اور ان مراتب سی فیضیاب ہونا علیٰ میز القیاس تلوی مرتبہ ابراہیمیتہ مرتبہ سبوتہ
 ہے جو حکایت کرتا ہے ساتھ اولوالعزمی کے اور پنجاعت اور جلادۃ اور ست
 اور بیت اور غیرت اور مروت اور نفوس اور سخاوت کے اور اور مصابرت
 ایذا و کفار کے اور ترک وطن اور سفر اور ہجرت اور مسرت یعنی ہیکل حاجی ساتھ
 حضرت رب العزت کے اور شرح صدر اور علم مناظرہ اور فقر و فاقہ اور دفع لگنت
 اور ریاضت اور جلہ کشی اور صوم اور خلوت اور مجاہدیت ساتھ کمال مصابرت کی
 اور انتظام لشکر کثیر اور جلد و استقامتی و ملکی خصوصیات سخت ہر قسم کے ساتھ
 کفار و فراعنہ ملاعنہ سخت نشان کے اور پیر و دستنی اور عاجز می اور جہاد و ظاہری
 عدت المہم مخصوص مقابلہ ساتھ ایک قوم قومی عظیم الخیۃ زبردست قوم عالمہ کے
 اور سر فرزند ہونا ساتھ ایک کتاب کی جو نبی ساتھ تمام کے کہ جسکی حق میں قرآن
 میں یہ لفظ نازل ہوئی فاما علیہ اور ساتھ اکثر معجزات عظیمہ کی مثل بدیعنا و اعصا
 اور قلی مجرب و جب کریمہ و ادخل بک فی حبیب تنجیٰ حبیبنا من غیر سورۃ اخروی
 اور و مالک ہمینک یا موسیٰ قال ہے عصا می الایۃ اور فکان کل فرق کالظہ و عظیم
 اور غرق اعدا و یحییٰ خود دیکھا جو دلیل ہے کمال خوش انقلابی کی اور لذت متناہات

بلکہ الٰہ عزت و وجاہت اور قربت جس سے حکایت کرتی ہے یہ آیت پر برکت و قدر
 بخانی یعنی الٰہی ناز دیک کیا سہنی اوسکو کہ لو بت بہ سرگوشی پہنچی عرض کند و کان غنم السم
 و جہا۔ اس قسم کے مراتب کی آثار اس عزیز میں بائی جاوین اور علی بذالقیاس تلو
 مرتبہ موسوتیہ مرتبہ حبسوتیہ ہی جو منظر ہے اس امر سی لونی شفا و مرضی اور زمینی اوضتیا
 سفر کثرت محض بغرض آسائش خلایق جو انکی خدمت میں بسبب عذر نہیں پہنچ سکتے ہیں
 ساتھ اعجاز کے یعنی ابراہیم مادہ رزادنا بینا اور ابراہیم مرض سفید بدن والا اور
 اجیار اموات حکیم خالق الموت والحمیات جل جلالہ اور نرک و نجرید عدم اختیار نکاح و طلاق
 تعلقہ مرضی دور دراز کے قبل از نزول آسمان سوامی و سرکاح کے جو عہد جزو برکت ہند
 حضرت محمدی علیہ السلام میں ہوگا یعنی نکاح اور عدم تعیین مسکن اور عدم اختیار مرکب
 اور طلاق رکوب و مرکب حار اور عبادت ساتھ کمال جمال کے جو خاصہ شریعت عیسوی
 تھا کہ اگر کوئی نالایق نامہوار از اوطیا پنچ زنی رخسار مبارک پر پہنچاتا تو دوسرا رخسار
 پیش کر دیتا تو دوسرا طیا پنچ ماری اور ترید اور تعبد اور اور اعجاز قسم دیگر جو نافع خلایق
 ہے یعنی نزول مادہ و سرخوال عام فراخ و فراز کہ اکیبارہ او سپہ طعام تناول کر لی نزل
 آدمی پانچ پانچ ہزار آدمی کہا نا کہا لے اور علم کتاب اور نیز عنایت کتاب بجاہت
 صفو اور کلام وقت پیدائش کلام بصوت و حکمت آئینہ و صلہ رحمی اور طاعت والدہ مادہ
 اپنی کے علی بذالقیاس وہ عزیز اس قسم کے فیض سے غالباً اکثر اوصاف میں فیضیاب
 ہوا اور قدم تقدیم اونکی ہو لیکن اجیار اموات ہی مراد اجیار و قلوب مردہ ہی یعنی جو
 مردہ دل ہیں وہ زندہ دل ہو جاوین یا مراد اجیار اموات ہی ہے حقیقتہً اگرچہ
 قبلت و قدرت ہو جسب کہ افراد اس امت سی نادرا ثابت ہوا کہ الفضیل اوسکی عنقریب
 آتی ہے شرح آخر الامر تب میں جو مرتبہ ہی حقیقت محمدیہ کا اور اوسکی فیض کا جو مراد ہے
 فقیرہ فیہ کچھ کم سے فقط اور آخر الامر تب جو مشیر سے طرف حضرت حقیقت محمدیہ کا ہے

لے جو اثر نور میں فقط عینہ کی تکیہ وار دی۔ نیز ملاحظہ فرمائیے کہ کلمہ اوسکی کہ فیض اقدس
 حوصلہ مخفی کجائی ہے ورنہ کسک و طاقت ہی کہ تعبیر بالاستیقا اور بالاستیقا صبا کبری
 مگر حکیم ازافانک الیفا شرب المرق کو بی غنیمت جانی۔ پس جانا چاہی کہ وہ مراد ہی
 اوس وصف سی جو اکل اور قصی مراتب اور جامع جمیع مراتب ہی جو سائر انبیاء کی
 کمالات خفی اور جلی کو شامل ہے اور پیر مرتبہ بالاستیقا شد احمدہ کمالات حضرت
 آدم جدا عظم علیہ السلام منصب خلافت ہی بعد از نوح کے بموجب کرمیہ انی حاصل
 فی الارض خلیفہ اور وقت فین من وحی اور جو دینہ ملائکہ حکم فتوا الساجدین۔ پس
 واسطی حضرت خاتم النبیین صلعم کے کرمیات و ماہرین انک والا کافہ للناس شیر او
 نذرانہ و ماہرین انک والا رحمۃ للعالمین ظاہری کہ خلیفہ بشیر اور نذیر موعظی و حجت
 جو باعث ہی اس زمان کو پس ظاہر سجدہ ملائکہ آدم علیہ السلام کو بموجب فرمان
 عالی شان السرتعالی جل شانہ کی طوعاً و کرہاً مگر نہ بغیر تہا سجدہ و حقیقت اس
 نور محمدی صلعم کے جو کمالات اور مستودع تھا پیشانی حضرت آدم علیہ السلام میں
 جیسا کہ ظہور اسناد و توکل حضرت ابراہیم علیہ السلام وقت امتحان ملائکہ ظاہر
 نمود تھا بوجہ نور کریم مذکور کہ حضرت ابراہیم نے ابا الیک فلا یعنی سب کو جواب
 دیا کہ تجھ کو تہا ہی طرف کچھ حاجت نہیں اور پھر بعد از قتال نورید کو پیشانی حضرت
 اسماعیل علیہ السلام میں ظہور توکل مذکور وقت ابتداء سجدہ و سج او کی کے تھا۔ یا ایت
 افعل ما نورا مرتجد ان شاء اللہ من العاصرین۔ اور چند ایچہ بطور تعظیم ظاہری تھا
 نہ بطور تعظیم قلبی جسکو جبل کہتے ہیں کہ جو شریعت محمدیہ میں قطع کفر انفاقی ہے جنانچہ
 ظہور اسکا اس عالم میں ہی اخذ ہو چکا حضرت آدم علیہ السلام بلو اگر سجدہ عبادت نہ تھا
 مگر ہم سابقہ میں یہ جو تعظیم و تکریم مشرور رہا فی الجودہ بوسی شرکت فی العبادت تھا
 تھا السرتعالی و تبارک ان واسطی حضرت خاتم النبیین صلعم کے یہ امر ہی نالیند و نایا

اور اپنی حبیب کو اسکی وجہ خفی پر اطلاع انہاجی ایجابی ایسی دی کہ بالکل بالطبع منظور
 الطبع کر دیا چنانچہ بنظر وصیت امتہ آپانی یہ دعا کی اللہم لا تجعل قبری عیداً اور
 نیز وایتنا اللہم لا تجعل قبری وثناً لعدوئنا کہ بعد وفات شریف ہی اسکا اثر ہو اور
 محقق رہے جابجی مخور ہی کہ کیا رتہ عالی پر معالی ہے اور یتا حضرت آدم علیہ السلام
 علم بنیاد سما را شمار عطا ہوا کہ چونکہ لازماً خلافت ہی اور نسبت حضرت خاتم النبیین
 صلعم اولین و آخرین علم بہ تعلیم سما و ہم مسمیات و جمادات و نباتات و حیوانات و جمیع علم
 حضرت آدم ہی متلاشی ہو گیا اور کسب کیا۔ و حکمک مالکم کن تعلیم و کان فضل السر
 علیک غلیظاً حبیباً کہ دینی رحمۃ اللہ فی مسند انصرون من ابن الجوزی رافضی حدیث نقل
 کی ہے کہ واسطی میری امت میری مثل ہوئی پانی اور گل میں اور تعلیم سما ہوئی
 ساتھ زیادتی علم ساتھ ذوات اور مسمیات کی حفظ جانا چاہا کہ یہ علم مقصود بالذات
 ہی بخلاف صرف علم سما کی مثل اوروہ کالات حضرت نوح علیہ السلام میں ہی رسوہ کسی یعنی
 اسفرا او سکا او پر ہارشی کے تھا اور جریان او سکا او پر پانی کے وقت نزول
 عذاب الہی حبشانہ کی اور وقت نجات کی اوس کے موافق درخواست اور
 دعا حضرت نوح علیہ السلام کے اور حضرت خاتم النبیین صلعم کے کلمات میں
 سے جریان پتھر ہی پانی پر کہ جسکی شان سے عذاب ہو جانا ہی بخلاف جو پ
 کے کہ اوسکی شان سے تیرنا ہی پس جریان پتھر اکمل و اعجب ہے اور افضل چنانچہ
 حکمر بن ابی جہل لکھ دیکھنا آ رہا تھا اوسنی خدمت بابرکت حضرت خاتم النبیین
 صلعم میں عرض کیا کہ اگر تم راستہ کو عوامی محمد صلعم تو پتھر جو دوسری کنارہ پر ہی
 پانی میں شیر کر اسطرف چلا آؤی اور غرق نہ ہو آپانی اشارہ کیا وہ پتھر شیر کر
 اسطرف آکر پیش خدمت آنحضرت صلعم آکھڑا ہوا اور شہادت رسالت آنحضرت
 صلعم کی ادا کی آپانی فرمایا کہ تجھ کو کب بس کرئی ہے اسی حکمر یہ مفدا یہی تیری

دل کی تسلی الی امسی شاید نہ ہو کہا عکرمہ فی ہی محمد کہہ اسکو کہ پہلے اپنی جگہ پر جاو
 وہ تہرہ کو ذکر کر اپنی جگہ پر واپس چلا گیا۔ اور علی بن افضیاس جو جب اشارہ پر بخارا
 آنحضرت صلیع کے وقت فضا ر حاجت کی مید انہیں بعض سفر کو نکات میں واسطی حجاب کی
 روز وخت اس کنارہ وادی سے ایک درخت اور دوسری سے دوسرا درخت اگر دو کو
 باہم مل گئے آپانی بعد فضا ر حاجت اشارہ کیا اپنی اپنی جگہ پر دو لون جاکھڑی
 ہوئی جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کی باب العجرات میں یہ روایت حضرت جابر بن عبد اللہ
 سے ہے اور ماخذ اسکی اسامہ بن زید بن حارثہ سی مروی ہے اکثر کتب میں
 جاری غور ہی کہ جو کشتی حضرت نوح علیہ السلام حسب عادت متعارفہ بانی ہی بن
 جاری رہی کہ مناسب رکھتی تھی مگر بحرہ اوسمین یہ تھا کہ وقت طغیانی بانی کے
 حسب عادت متعارفہ اسکی نجات نامکن تھی مگر آخر مناسب سمجھ گری آئے جو
 تو تھی بخلاف اس بحرہ حضرت خاتم النبیین صلیع خاتم العجرات صلیع کے کہ تہرہ کو بانی بن
 طیرنے سے اور جو ب کو زمین میں چلنی سے کیا مناسب پس منظر غار یہہ عجبا ز قالیق
 تر ہے اور محمد حضرت نوح علیہ السلام فی درخواست عذاب کری کہ رب لا تذر
 علی الارض من الکافرین دینار جو باعث ہلاک کل مہا سوامی اہل کشتی کے اور حضرت
 ختمی نبیہ صلیع نے اس قسم کی دعا کی رب ابد فوجی فانہم لا یعلیون مطابق دعا بعض انبیاء
 سلف کی کہ ایک بنی کو اونکی قوم فی لو ہو گمان کر دیا تھا تو انہوں نے بڑی ایسا
 ہی کہا تھا جیسا کہ دار مشکوٰۃ شریف ہی کہ جب عبد بن یاسیل بن کلال بن طالیف
 میں واسطی ہدایت کی آپ کو طلب کیا اور اہل ملعون نے طر کی بھی لٹا کر تہرہ و ج
 ما دسہ ابی ادلی کرالی اور لو ہو گمان کر دیا او سوقت آہنی ان قسم دعا مذکور کری
 اور او سوقت حضرت بلال رضی اللہ عنہما وہ کہتی ہیں کہ میری پاس خوشہ خندکھڑا
 تھیں تو اریہ ابل طلال دار در وایات ہی یعنی اسقدر انہیں کہ او سکھو بلال اپنی بغل

میں چپا رہی تھی کنایت ہی کمال قلت سی اور یہی ہی قوت رہا تیس رات دن تک
 یعنی ۵۱۰ روز تک اور حضرت نوح علیہ السلام کی قوم نے پتہ ماری بدن مجروح کر دیا
 حضرت خاتم النبیین صلعم کے پتہ ماری بدن مبارک اہی مجروح کر دیا اور نبیہ سیدہ ک
 منجہ دند ان شریف غمیدہ کر دیا کفار نے روز احد کی اور باوجود موجودگی حضرت نوح
 عذاب الہی بزرگ طوفان عام آیا اور سوائی اہل کشتی کے کسی کو نجات نہ ہوئی اور
 سیدہ زینبہ خاتم النبیین صلعم باخاطر وجود مبارک اونکی یہ ارشاد ہوا کہ
 واما کان الہم لیغیبہم وانت فہم الایۃ اور اگر حسب مقتضای وقت درخواست عذاب
 اہی ہوئی تو یہ ارشاد ہوا کہ لیس لکس من الامرشئ اولیٰ ذہبہم او تیوب علیہم فانہم ان
 یعنی تا دینا نظر برتہ عالی کہ تو تو رحمتہ للعالمین ہے مہو جب کہ یہ و ما ارسلناک الا رحمتہ
 للعالمین تجوز یہاں نہیں اس قسم کی دعا کرنی بلکہ اس قسم کی دعا زیبا ہی جو باعث نجات
 اور رحمت ہو جیسا کہ گذار رب ابد قومی فانہم لا یعلمون چنانچہ پہر واسطی بعض قبائل
 عرب کی بعد بد دعا کرنی کے اوپر بعض قبائل کے مانند رعل اور د کو ان اور عصیتہ
 کے دعا نیک کری بدین الفاظ مرویہ بخاری شریف وغیرہ صحاح ستہ کی التلہم ابد
 ووشا و آتہم یعنی یا اللہ انکو عذاب سے کر اور اسلام کی طرف انکو لا مثلاً عہدہ کمالا
 ابراہیم علیہ السلام سی مرتبہ خلقت ہے تو آپ کی واسطی درجہ حبیبیتہ مقبولیتہ ہی لاشک یہ
 مرتبہ خلقت سی افضل اور اعلیٰ میں اور زیادہ قبولیت کی شان میں اور نیز قبولیت حضرت
 ابراہیم علیہ السلام یہ نسبت قبولیت حضرت خاتم النبیین صلعم خاص ہے اور وہ شامل
 اور عام ہے کیونکہ وہ رحمت للعالمین میں بالطبع اسکی طرف میلان
 محلی ہوتا ہی جسکی سبب سی راحت اور آرام اور امن و امان کلی اور عام یعنی رفاہ خاص
 و عام دینی و دنیاوی پہنچی کہ غایت درجہ اثر رحمت یہ سی ہے اور محفوظیتہ نارغور
 سے ساتھ برد و سلام کی جو اثر خلقت ہوا تو اثر حبیبیت اور محبوبیتہ یہ ہوا کہ واسطی

اس امت مرحومہ کے خود دو پنج ہے بعض مومنین سے اس امت مرحومہ کی دستخط
 کر لیا جڑ با مومنین قاتل لورک الٹا کاردی اپنی جگہ رکھا تو اسی مومنین سوا سطلی کہ
 نور ایمان تیر سے لی بچا دیا آگ میری کو اور منجھلہ عمدہ کمالات ابراہیم علیہ السلام
 میں جو توکل اور اخلاص تھا وہ مذکور ہو چکا عنقریب تذکرہ کمالات ابراہیم میں کہ
 طفیل نور محمدی تھا صلح ہو اوسوقت پیشانی حضرت ابراہیم علیہ السلام میں تھا اور نیز
 کمالات آدمیہ میں اپنی کمالات حضرت آدم علیہ السلام میں صفتنا اور علی ہذا القیاس مقام
 توکل اور اخلاص اور رضا بقضائے وصدق وعدہ جو کہ عمدہ کمالات اسماعیلی میں سے
 تھا علیہ السلام کہ سبب نور مذکور قدم مقدم اپنی والدہ زکوا کی ہتے جیسا کہ قصہ بھیج
 میں گذرا جیسا کہ السلام اور حضرت قائم النبیین صلعم نے کبھی وعدہ خلاف نہیں کیا اور
 وعدہ شفاعت کی لڑی کیا کچھ بڑا کمال ہے حضرت کا صلعم زلفنا اور نقالی فی حلائیات
 و رفع الدرجات آمین۔ اور عمدہ کمالات اویسی میں سے علیہ السلام بموجب قبل
 حق تعالیٰ جل شانہ کہ کان صدیقاً نبیا و فنانا مگانا علیا داخل ہونا جنت میں قبل از ہم
 عالم الطور دخول غیر متعارف شرعی کے یعنی قبل از یوم حشر بموجب اکثر روایات کے پس
 دخول حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قال رسول اللہ صلعم ما ارجی ملک دخل الجنة
 فوجدتہ فیہا احتشمتہ فلما لک فقال ارجی علی فندی کما توفاک صلیت رکعتیں اور علی ہذا
 حال دخول جنہ مصیبا و ادب کسی روایت میں لفظ حبیب یا فرمایا حضرت صلعم نے کہ دیکھا
 یعنی تم سلیم کو کہ جبکہ لقب میصبا ہی یعنی ڈھیلے یا لی عورت اور لقب حبیب رہے
 یعنی چونکہ لی عورت کہ لقب اول لکھا و روایات حدیث ہے اور مشہور ہے اویسی
 ام سلمہ والدہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ابی غلام رسول اللہ صلعم میں اور ام سلمہ مذکور ہے
 صحابہ میں معلوم ہوا کہ اگر لقب ناخوش نظر تھا رت نہو اور غالباً بیان واقعی ہو
 تو جائز ہے اور کثرت اور شہرت کی سبب سے معنی و صنفی پر نظر نہ رہی نیز لفظ علم پر جو کہ

مثل عبد الرحمان العاج واردا سند ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما داخل عید و لائتہا بر او
 باللقاب نہیں پس اگر مثیلین خاتم الیسی مراد کہیں اس لقب خاتم سے توجہ ان
 مضالیفہ نہیں اگرچہ نظر بالتباس ہو رہی بہتر تو نہیں مگر وہ صاحب تومنی و صفی پر
 جہر ہی ہیں جیسا کہ امور لقب مشہور رجال اسانید احادیث میں صحاح ستہ وغیرہ میں
 شائع و رایج ہے بلا تکریب حال صحابہ یہ ہو تو کیا کچھ دلالت ہی شرف تہ حضرت
 خاتم النبیین صلعم اور آپ لی صلعم ایک عورت سی وعدہ کیا اونسی عرض کیا کہ جو
 میں انکو شہ باؤں تو زمانا کہ جو چکو بناوی تو حضرت ابو بکر کے پاس تالیس آپ کا وعدہ تو
 ہوا کیا کچھ بڑی فضیلت ہے کھٹا پیچہ وعدہ میں مل گیا اور نیز دلیل خلافت حضرت
 ابو بکر ہے رضافہم جیسا کہ یہ روایت سنن ابی داؤد میں ہے اور مشکوٰۃ شریف
 میں بھی ہے اور منجملہ کلمات موسوی علیہ السلام سی عصا اور یہ بیضا ہی سو حضرت
 خاتم النبیین صلعم کی خدمت بابرکت سی وقت شب بعد نماز عشاء دو صحابہ نے قصد
 اپنی اپنی گھر جانا کیا جب راستہ دو نوں کا مشترک رہا تب تک عصا ایک صحابی کا مثل
 مشعل مشتعل ہا جب راہ متفرق ہوا عصا دوسری صحابی کا بھی ویسا ہی روشن
 ہو گیا نام ہر دو صحابی مذکور اسید بن جفیر اور عتیا بن بشیر ہے چنانچہ یہ حدیث البیہ
 مشکوٰۃ شریف میں بھی ہے اور نیز بخاری وغیرہ میں علی ہذا القیاس وایتہ قتادہ بن
 النعمان صحابی مشہور میں بعد نماز عشاء کی جو حضرت خاتم النبیین صلعم کے ساتھ گذارے
 تھے اور رات ابرو باران کی تھی حضرت صلعم نے ایک شاخ حزاماؤنکی ہاتھ میں لی
 و دریا یا کہ اسکی روشنی میں چوپس و پیش تل تل گز ہوگی اپنی گھر جاو جب تو گھر میں
 اپنی داخل ہو گا وہاں سانپ سیاہ ہو گا اس سے او سکوا مار ڈالنا اور بانہر نکال کر
 والدینا یہ روایت کی ہے ابو نعیم نے نقل ہے کہ حضرت موسی علیہ السلام کا عصا
 خود سانپ ہو جاتا تھا اور یہ عصا سانپ کش تھا کس قدر دلالت ہی شرف تہ پر

اور واسطہ نہ گذری کیسویہ کیفیت ہوئی ہے اور تہی کے واسطی کہ یہ فضیلت
 صحابہ نہ تہی بلکہ یہ فضیلت آنحضرت صلعم ہے اس واسطی کہ بدون واسطہ حضرت
 صلعم کیا امکان تھا کہ ایسی امور فاضلہ کا صدور ہو صحابہ سی اور علی ہذا القیاس
 روایت حمزہ اسلمی سے ہے کہ ہم ہمراہ آنحضرت صلعم کے تہی سفر میں مشرق ہو گئی
 شب تاریک میں میری انگلیاں روشن ہو گئیں اوس روشنی میں ہم سب جمع ہوئے
 کوئی ہلاک ہوا اور میری انگشتان روشن تھیں اور نیز آنحضرت صلعم نے ایک صحابی کو
 واسطی دعوت کی اور دعوت اوسکی قوم کو پہنچا تھا اوسنی نشان طلب کی آپ
 نے اپنی انگشت مبارک درمیان دونوں انگھوں اوسکی کے ماری اور جگاہ ایک
 سفیدی اور نور ظاہر ہو گیا مانند روشنی بدیعنا حضرت موسیٰ علیہ السلام اوسی حضرت
 کیا کہ میں ڈرتا ہوں کہ آدمی کو خیال مرض برص کا ہو گا آنحضرت صلعم نے اوسکو
 اپنی کوٹری مبارک کے ساتھ بٹالیا پس غر کا مل ذکر کا رہی کہ ہر گزہ حال خالی دینا
 آنحضرت صلعم یہی تو پھر آپکی نشان لیس رہا ہے اور وہ بھی نشان آنحضرت صلعم
 ہی ہے جیسا کہ یوحیہ غفریب گذری اب غور درکار ہے کہ جب اشاعت میں
 محمدی صلعم اور ناسیک ظاہری اور باطنی صحابہ جو انبیاء نہ تہی مانند کارروائی انبیاء
 اولوالعزم کرائے تو کیا ضرورت رہی خواہ تم سے بلکہ اسی میں آنحضرت صلعم کے
 نشان مبارک زیادہ ہے قافہم اور عصا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دیا
 نیل چپٹ گیا اوس سے زیادہ یہ معجزہ ہے کہ آپ نے باشارہ انگشت مبارک
 شق قمر کر دیا اور لقرن سماوی اور ارضی میں فرق زمین و آسمان ہے اور معراج
 حضرت موسیٰ علیہ السلام تا بکوہ طور سینا تہی اور معراج حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 تا بلال مکان ہوئی اور زحواست حضرت موسیٰ علیہ السلام بہت ارباب نظر ایک
 ہوئی اور نسبت حضرت خاتم الانبیاء صلعم - الم ترالی ربک کیف یذلل الظلال و یجیب

یہ کلمہ الہم ترقران مجید میں نسبت آنحضرت صلیعہ موجود تھو ہے جانا چاہیے کہ اس نسبت
 پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے داغ لیں ترالی کہا یا اور خاتم النبیین صلیعہ سی خود دعا
 کی درخواست ارشاد سی اور ربانی یعنی دیکھہ تو طرف رب اپنی کی اور فرق دینا
 ان دونوں امر کے یا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حسب حوصلہ استعداد
 اپنی کے درخواست رویتہ الہی جلبنا نہ اس دار دنیا میں جو محال ہے کی لی باکانہ
 مدہوشانہ اور آنحضرت صلیعہ نے جو حسب صلاہ استعداد وافر اپنی کے اس امر کو محال
 جانکر درخواست کی اور پاس لب رکھا اور مدہوش بن موسیٰ اور نہ بیباک ہوئی نہ
 حضرت موسیٰ کے ارشاد ہوا کہ کیا نہیں دیکھا تو لی طرف رب اپنی کے یعنی دیکھہ
 تو طرف نشانوں قدرت اپنی رب کی اور طرف مظاہر صفات اپنی رب کی بخلاف
 حضرت موسیٰ کے کہ اوکو ارشاد ہوا کہ توجہ دہی ہے ایک امر محال کے نسبت اس
 دار کی یعنی دار دنیا کی کو فی نفسہ وہ آخرت میں جائز ہے اس عبارت میں بطور
 مناظرہ کی بصورت الزام جتہ استدلالی کے حوالہ طرف جبل طور سینا کی ہوا فافتر
 فافہم کہ مقام اگر چہ معنی الہم ترکی اور روایات میں مانند الہم ترالی انفلک تجری
 فی البحر الہم تعلم میں مگر اس تہ ظل میں یعنی الہم ترالی ربک
 کیف تدان ظل میں سبب صلاہ لفظ الہی کے معنی الہم تعلم درست نہیں تہتی ہدایہ
 توجہ جوینی کی یہ ہے عجیب ہے یعنی دیکھہ اب جانا چاہیے کہ تہہ عالی کو تہا ہے
 اور ان استغفر مکانہ فسوف ترالی اس تہہ میں رد ہی مذہب شیعہ رفضہ اور مغزلہ
 برکہ وہ مشکہ میں رویت الہی کے مطلقا دار دنیا اور دار آخری میں اسو اسطی کہ
 استغفر اجل حکم ہوتا تعلیق بالمحال مطابقا ہوا نسبت رویتہ کی معلوم ہوا رویتہ مطلقا
 محال نہیں بلکہ محال ہے ساتھ قید اس دار دنیا کی اور حضرت موسیٰ کو سبب قلت
 استعداد کے حکم درزش ہوا نسبت تجلی کے کہوت تاریخی میں اور زندا ہوئی یا موسیٰ

انا المرسلون اور نیز حکم نمود اسلمی الدینی عصا کی کہ اعتماد غیر مرد چاہی اور
 یہاں سکو سانپ کر دیا کہ انجام کار اعتماد غیر کا یہی اور پھر ارشاد ہوا لا تخفانی
 و تخاف لدی المرسلون اور حضرت خاتم النبیین صلعم کی نسبت بلا و زرس اول ہی
 و ملہ میں ارشاد ہوا ما زانہ البصر و ما طغی لقد رانی من آیات ابد الکبریٰ بیدین غلوت
 رد از کجا ست تا کجا وصلی الد تعالیٰ علی خیر خلقہ و علی جمیع المرسلین و آلہ و صحبہ آور حضرت
 کے حق میں ارشاد ہے تو نے علیؑ کو پھر اللہ پورہ میں پیشا کر اسواہ طلی کہ سب انبیاء
 تو میں اور آنحضرت صلعم تو نے علیؑ کو زمین سجاں لہ کیا رتبہ عالی ہے اور واسطی حضرت
 موسیٰ کے پیشہ نکلی سنگ سے جو ایک امر متعارف ہے اگرچہ اسمین انجا زبے کردہ
 سنگ مقلع تھا اور نمبر ہر مہتا ہما مرکز انجا لہ تھا جو باعث استغفر اب جنوتا مگر ایک طحلی
 سناست تو ہے جہد ان امر تا شناختہ ہین بخلاف اسکی کہ آنحضرت صلعم لکھنگشان
 مبارک ہی چشمہ جاری ہوئے کہ مناسبت ہی انہیں پر امر انجا اجازات اور افضل الخوات
 ہوا اور حسن علیج آنحضرت صلعم کا نسبت حسن صم حضرت یوسف علیہ السلام کے بالاتر تھا
 کہ فرمایا انا اعم و یوسف اصح یہ روایت تفسیر سورہ یوسف علیہ السلام تمام معنی جملہ المدین
 لکھو رہے یعنی میرا حسن نگین ہے اور حسن یوسف سفید ہے یعنی بے لکھ ہے اور حیا
 اور لحاظ اور پاسداری آنحضرت صلعم کی نسبت اور حضرت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے
 جو کمال عیسیٰ ہے اور بواسطہ اخلاق عظیمہ کے بموجب کہ یہ ایک تعالیٰ خلق عظیمہ بالاتر ہی فرمایا
 آنحضرت صلعم نے کہ نبی حضرت کو یعنی ایک دیوہر کثر کو جو میری نماز قطع کرنے آتا تھا کٹر
 چوڑا بسبب لحاظ دعوت بہائی سلیمان علیہ السلام کے ۔ رب ہب لی ملکاً لا یشق لہ احد
 من لجدی انک انت الوہاب ورنہ مستون مسجد سی پانڈہ دیتا لڑکی عدیہ منورہ کے
 اوسکی ساتھ کہ یعنی عذر درکار ہے کہ اسمین لحاظ اور پاسداری ہی کمال ہے
 اور زور آوری ہی اور تصرف مخلوق قوی پر ہی کمال ہے بلکہ کٹر لینا حضرت البوہرہ

صحابی رحمہ کا یہاں بلیس سلطان کو جب وقت چوری کر کے لے چلا تھا غلہ وغیرہ صدقات
 کو وقت نوبت نامی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے اوپر یعنی صدقات کے اور وقت سماعت کر کے
 جہوش بول کر کہ پہرہ آؤ ونگا خلاصی یا بی دورا تا بہہ حاملہ رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم براہ
 اعجاز فرماتے رہے حکایت اس قصہ شبینہ کی بدین الفاظ کہ ما فضل سیرک البایحۃ یعنی
 کیا ہوا فیدی تیرا کل کی رات کا یا کل کی شام کا اسی ابو ہریرہ اور فرماتی رہے
 کہ کلمہ وہ پہرہ آؤ ونگا اور تعلیم کر گیا او کو آیت الکرسی اس قرار پر کہ چلو چڑدی پہرہ آؤ ونگا
 لا یقریک شیطان اسکو تا ناسیر یہ ہے کہ شیطان بہاگ جاتا ہے اس سے اور آنحضرت
 فرماتے رہی کہ وہ اگر جہوٹا ہے مگر اس تعلیم ایہ الکرسی میں اور اسکی تاثیر میں سچا ہو
 غرض کہ کیا تصرف عظیم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ ایک صحابی کا یہ تصرف ہوا اور اس حدیث
 سے یہ واضح ہوا کہ کبھی نفع دین کا مرد فاسق سے بھی ہو جاتا ہی اور اخلاص و مسرت و
 کا فاسق سے جائز ہی بشرطیکہ اسکو عادل تصدیق اور تسلیم کر ہی جہاں چہ وار حدیث
 شریفہ ہے ان المدیونہ الذین بالرجل الفاسق فافہم اور عجاہلہ اعجاز چلی تخت
 حضرت سلیمان علیہ السلام کی سوا ہر کل مسافت صبا و مساء آمد رفت میں سے شام
 تک اور شام سے نین تک صبح و شام تہی براق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی براق کو ہوا سے
 کیا نسبت وار حدیث شریفہ صحاح سے یسع حافر قدمہ عند انصی طرف یعنی جہاں تک
 اسکی نظر جاتی تہی وہاں پہرہ اسکا قدم پڑتا تھا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا لشکر
 جس و النہا آپ کا لشکر جن اور انس اور ملائکہ بلکہ ہمراہ براق کے آمد رفت میں بلور سیات
 مرکب براق اور عمدہ نقابت و چوہداری طرقتوا و طرقتوا اور ایک ایک گویا ان یعنی ہٹو
 پڑ ہو ایک طرف ہو جاؤ الگ ہو جاؤ و کمال شاطری و جہت و چال کی حضرت جبریل علیہ السلام
 حاضر ہے او پہر اپنے مکان سے سر موخا و زنگیا یعنی سدرۃ المنتہی سے اور اعظم
 تصرفات اور آیات معجزات ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ابراہیم کہ مادر زاد نابینا اور

ابو مسعود بن ولید والہ السبب مریض میں کے کہ لا علاج امراض میں پس صدور ظہور ان
 امور کا آنحضرت صلعم سے مروی ہے کہ روز جنگ احد صدہ زخم سے آنکھ حضرت ابو
 سحابی رنہ کا حد چشم سے آنکھ باہر آ پڑی آنحضرت صلعم نے اوسکو اوسکی خانہ میں رکھ دیا
 پہلی سے آنکھ بند ہو گئی دوسری آنکھ درد کرتی یہ آنکھ کبھی رد کرتا اور اس سے زیادہ
 تر روشن تھی اور عورہ معاذ بن عسکر کو مرض میں کا تھا آنحضرت صلعم سے عرض حال کیا
 آپکی دست مبارک میں چوبستی تھی اسی سے چو دیا محتال جلسا نہ ہی شفا عطا کر دی
 اوسکو نام پہنچنے لے روایت کیا ہے دلائل النبوة میں اور صاحب مواہب لدنیہ میں بھی اس
 روایت کو نقل کیا اور ایک شخص نے اگر عرض کیا اگر میری دختر کو یا رسول اللہ آپ زندہ
 کر دین تو میں ایمان لاؤں آپ نے فرمایا اوسکی قبر پر کھڑا ہو کر آواز دی فلاں اندر
 سے قبر کے آواز آئی لبیک وسعدیک یا رسول اللہ آپنی فرمایا کہ دنیا میں نہٹ کر آنا جنگو
 منظور ہے اوسنی عرض کیا کہ واللہ آخرت کو دنیا سی بہتر پایا اور چند بار احبار اموات
 کا معجزہ آپ سے صادر ہوا چنانچہ شواہد النبوة میں حضرت انس بن مالک رضی روایت
 ہے کہ ایک عورت بڑھیا کا جوان بیٹا مر گیا جسوقت اوسکو دفن کیا اوسنی کہا خداوند
 تودنا ہے کہ مینی حیرت کی تیرے رسول کطیرف اسل حیدر پر کہ میری تودو کرے گا
 اور فریاد ہی کر لگا ہر ایک شدت اور محنت میں مجھ پر اسقدر چوہمت رکھ کہ مصیبت کا بغیر
 مجھ سے سبیری ہوگی جو باعث ہوگی مصیبت کی مینی اوس جوان کے موہنے پھر کھڑا اور کیا
 وہ زندہ ہو گیا اور ہماری ساتھ کہا نا کہا یا اور ایک زوائیہ میں ہے کہ یہ مر گیا یہ
 مدفن صحابی داخل معجزہ کے تھا ایک عمدہ جتنہ ہے کہ حضرات صحابہ سے جب ایسا مینا
 ہوتا آنحضرت کی صلعم شان تو بس ملند ہی یہ سب کرامات راجع اور عاید طرف معجزات
 ہی ہیں اور خواہب کہ تینہ میں مروی ہے لغمان بن بشیر صحابی سے رض زید بن خباب
 سرداران انصاری تھی رنہ اثنا راہ میں منجملہ اموات مدینہ منورہ کی جلی جاتی تھے

مابین ظہر و عصر کے منہ کی بل اگر مرگئی انصار کی عورتان اور مرد اگر گریواری
 کر لئے لگی بہا شک کہ در میان مغرب اور عشاء کی اولسی آوازنی کہ کہنی بستے
 محمد رسول اللہ النبی المصطفیٰ خاتم النبیین نبی بعدہ وکان ذالک فی الکتاب الاول
 وصدق وصدق ہذا رسول اللہ علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام
 کیا ہے اسکو این الی الدنیا فی کتاب من عاش بعد الموت میں اور یہ روایت
 نہایت موید ہی الہامی دلائل کو اور اس قسم کی روایات در بارہ معجزات بہت کچھ
 مذاہب النبوۃ مولفہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ میں مروی ہیں یہ
 ہی کفایت کرتی ہیں اگر شبہ کیا جاسی کہ یہ مردہ شاید سکوت ہو گئی ہوں
 اور زندہ ہوں تو غلط ہی اسو اسطی کہ حاضرین اسوقت کی بے نتیجہ اس امر کی
 بالمعاذہ کہلی ہی ایسا شبہ قابل اعتبار نہیں کہ سکتہ امر حتیٰ میں سے امتیاز
 در میان سکتہ اور مردہ کے بس متعارف شائع ذالچ ہے اور قطع نظر اس سے
 احیاء اموات امور ممکنات میں سے ہی نہ مستحکم سی معجزہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 اور اوکی اتباع کا ثابت ہی ہرگز مستحکم نہیں اور نہ کوئی دلیل شرعی اسکی امتناع
 شرعی ہونے پر قایل ہوئی ہے اگر متنع عقلی ہو کہوند نا وقتیکہ امتناع شرعی ہو
 کچھ اسکی بیرونی لازم نہیں ایسا ممکن عقلی متنع شرعی ہیں مانند سحر کی بہا اس
 قبیل سے نہیں بلکہ ثابت الاصل میں عقلاً و ہم شرعاً فافہم اور یہ امر ایسی احصا الص
 عیسوی میں سے شرعاً نہیں ثابت ہو کہ اور انبیا رنگ انبیا و پیشین اور انبیا پسین
 کہ یا اوکی اتباع کا ثبوت و زنگی حضرت ابراہیم علیہ السلام سی مخصوص قرآنی ہے
 قولہ قم واذ قال ابراہیم رب انی کیف یخی المولیٰ قال اولم تو من قال بلدی لکن
 لیطعن قلبی قال فخذ ازجنتہ من الطیر فصرت الیک ثم اجعل علی کل جبل منہن جرزاً ثم
 وجمعین یا شکیب سعیا واعلم ان المعزیز حکیم اور قصہ اذ ارسلنا الیہم اثنتین فکذبا وبعثنا

فخر زمانیاں موجود ہیں تفسیروں سے ملاحظہ کرنا چاہی اور اس سال میں پیشہ کرسی
 قسط اس میں تحریر ہو چکا ہے اور اگر یہ کہا جاوی کہ یہ مجزہ سورہ یس والزلکا منسوب
 ہی طرف علیہ السلام کی توفیق المراد کہ صدور اس میں کیا یعنی احیاء اموات کا بھی کیرام
 سے منسوب ہی طرفہ آنحضرت مسلم کی قتال اور صدور مجزہ امیاء والدین اپنی کا
 آنحضرت مسلم ہی ثابت ہی اور ایمان لانے میں اوکی اختلاف ہی یہ امر آخر ہے اچھے
 نزدیک متقدمین محدثین کے ایمان لانا اولکا صحیح نہیں مگر نزدیک متاخرین کے ثابت ہی
 اوہوں نے ثابت کر کے پایہ ثبوت کو پہنچا دیا ہے حضرت استاد دی اوشاد والآفاق
 تاج المحدثین مولانا محمد اسحاق محدث قدس سرہی وقت منہ جامع الاصول کے کہ اس روز
 نوبت قرآنہ سبق میں مولوی با علیہ صاحب عظیم آبادی تہی مکتبہ سحری میں یکو باد ہی تہی
 سنا فرمایا میں قول میں سے قول حسیر اس باب میں سکوت ہی احتیاطا اگر یہ یہ در قول
 ہی مرانے تہی کہ موتہ اور کفر کے ہوئی یا اللہ تعالیٰ نے اوکو زندہ کیا اور وہ ایمان
 لائے اور ان دونوں میں قول مختصر علم ایمان و زمان ہتے اور علم اور افضل اور اشہر
 اور الباقی اور دوم اور ظہر اور ابہر حجت حضرت خاتم النبیین صلعم میں سے کلام اللہ تعالیٰ
 وقرآن حمید قرآن مجید ہی کہ ناقیام قیامت مستمر اور پائندہ اور منقطع اور محفوظ و مطمئن
 ومعنی لفظ و قرآنہ ہی متصل ہے اور کمال فصاحت اور بلاغت کے کہ عند التجددی والحمد للہ
 البقی اور بقرآن عرب اور فتح اونکی کے بنا لانے ایک سورت سی کیا بلکہ ایک آیت سی ہی
 مانہ ہو گئی قول لفظ قل فالتو ابسورۃ من قبلہ وادعوا شہداؤکم من دون الہم ان لننعم صافین
 اور سورہ ہود علیہ السلام میں ام یقول اول التو ابسورۃ من قبلہ وادعوا شہداؤکم من دون الہم ان لننعم صافین
 من سبطہم من دون الہم ان لننعم صافین نہایت کا نظر کمال اعجاز و ارشاد و ہوا کہ قل لئن
 اجتمعت الہم والانس علی ان یاتوا بمثل القرآن لایاتوا لول ان یمسککم بعضہم بعض فلیخبر
 اسو اس کی کہ سرا یا قرآن شریف غایت اعجاز فصاحت و بلاغت میں ہے جاؤم و یاتوا

تمام قرآن شریف کوئی کتاب پوری اور عبارت پوری بنالہ و خواہ کوئی آئینہ
 صورت جو جزو ہے بلا تفصیل و بلا تعین بنالہ و فافہم اور جاننا چاہی کہ خارج کرنا ملائکہ
 کو اس آیت میں سے اور نہ شامل کرنا اور لکنا ساتھ جن والہ کے باوجود مولے کے
 ذوی القول میں سے اس وجہ سے ہی کہ ملائکہ معصوم ہیں بدعی اور محاض اور متحدی
 قرآن شریف کی نہ تھی اور معہذا ضلالتا غیر ملائکہ ہی فی نفسہ لازم آیا اسلی کہ ہر گاہ جن
 والہ باوصف مہربانی موجد النشار اور النشار آموز کی عاجز آئی تو ملائکہ تو بطریق اولیٰ
 عاجز ہیں اور سب گروہ ملائکہ میں اعلم حضرت جبریل علیہ السلام حامل وحی میں وکی نسبت خود
 لفظ امین قرآن شریف میں نازل ہے اور مقابلہ منافق ہے ایسی بابت کو جب عظمت کا
 اعتراف ہو اور فوقیت کا اقرار قندبرا اور پھر جن جواب جانب ملائکہ کی کہ انجیل فیما من نسبت
 و تسبیح الدعاء و من تسبیح کجک و نقد من یک بروقت فرمائی حق تبارک و تعالیٰ کے الی جامع
 فی الارض خلیفہ بطور مقابلہ اور قضاوت نہ تھا بلکہ بطور متابعت حسب لیاقت اور وصلہ اپنے
 کی تہا براہ الی علمی کے حسب جواب یہ بایا قال الی اعلم ملائکہ اور بطرز امتحان کی تھا
 اور واسطی اظہار شرف رتبہ انسان کے فافہم اور نزول کتب سماوی اکثر زبان غیر عربی
 اور قرآن شریف کا نزول عبارتہ عربی بے شک زبان عربی افصح اور ابلغ ہی سب
 زبانوں سے اور فائق و اردا حدیث مشاہیر ہی لسان اہل الجنتہ عربی اگر ص بطور
 روایت قرطاسی کے بعض حواشی در مختار پر نظر فرمائی گذر کہ زبان اہل جنتہ کی درسی
 ہے اور درسی زبان فارسی لغت بلیغ ہے عطا اور اگر خطرہ خطو رہے کہ او کتب مشرکہ
 اور قرآن مجید دونوں کلام الہی ہیں جو تفاوت فصاحت بلاغت کیا ہوگی بات گذر گئی و انصاف
 کہ بعض کلام الہی بعض کافق بعض فصاحت میں بارہ الہی اسالی اظہار شرف رتبہ کہانہ تفاوت رتبہ ہر گز ہی نہ ہو
 کے نہ تاکہ اگر سل فضائل بعض علم بعض البتہ تفاوت جو مشابہہ اور مساوی نہ ہو کلام
 مخلوق کے جیسا کہ غیر نبی اور رسول مساوی نہیں نبی اور رسول کو کیونکہ مقتضای لفظ

بعضہم علی بعض نبی ہے علیہ العیاس فتنبہ اور جانا چاہی کہ عمدہ اعجاز عیسوی اور نبوی
 اوسکا احیاء اموات اور شفاء مرضی تہا یہ نبی ہنسکا اعجاز قرآن مجید اصلاً نہیں ہو سکتا
 اسواسلی کہ اعجاز قرآنی باعث احیاء ربیات روحانی ہے جو عبارت ہی احیاء ایمانی
 سے اور پھر تہذیب اور دایم ہے اور وہ اعجاز عیسوی ایک امر آئی غیر مستمر تھا بہ نسبت
 اعجاز قرآنی کے اور احیاء ایمانی کے اور اگر یہ عذر کیا جاوی کہ احیاء روحانی قبول
 مقدس سے پہنچ حاصل ہتی پس جواباً یہ لکھا ہے کہ برکات انجیل مشابہ برکات قرآن
 ہرگز نہیں تھا دیکھا و زماناً نا حفظ پس قطعاً یہی کہ ذات بابرکات عالی صفات معالی سمات
 حضرت سید کائنات خاتم النبیین آخر المرسلین سید الاولین والآخرین علیہ افضل الصلوٰۃ
 والتسلیم جامع جمیع کمالات تمامہ انبیاء و مرسلین اور مجموعہ جمالات سایر رسول اکمالات
 اجمعین التعین البعین مع شئی زائد و امیر نافع ہے پس ہی عزیز مسمی سجد مندرجہ اثر کو
 جو قدم بقدم میں حضرت خاتم النبیین کے جو ہادی میں طبقات ساقیہ مانند اور ادا دم
 اور انواع و جغہ او اسطی اور اوایل کے بشرط وجود مکلفین و ایمان اور غیر نبی میں جسکو
 براہ مبالغہ اثر مذکور میں ملفظ نبی مجازاً تعبیر کیا اور دلائل ترجیح اسکی سے تمام قساطیس
 مشحون و ممتلئ میں وہ سب اوایل اور او اسطہ اور او اخر مستفید میں آثار اور اطوار
 سے اور منور میں الا اسی اپنی اپنی صنوع کے طبقہ ارض علیا میں جسکی عینا میں اور یہ
 مطلب شرح کیا بلکہ واضح ہے تحقیق شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ مندرجہ کتاب
 انتباہ فی سلاسل اولیا راہدی کہ قدم بعض اولیا راہ قدم بعض انبیاء ہی حضرت ابراہیم
 اور حضرت آدم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور حضرت خاتم الانبیاء علیہم السلام
 جسکے تحقیق کی ہے اصطلاح نظر بقدم اصطلاح صوفیہ کرام کی والہ اعلم۔
 فسطاس سے وہی نظم مجاز وین قساطیس کے جو متل میں اور پر رفع بعض شبہات کے
 جو نامہ میں مشائی غیر مستقیم سے اور مشہور میں دفع غدشات کو جو نامہ میں مناسبت

فسطاس
 و جہان

سے اور منشا ریش آبداس قسم کی امور کا فضلہ کو باقالت مبالغہ موتا ہی یا محبت
 اوقات سو بہ نجلہ سو بد سیری ہے نہ از قسم نفس فضل و کمال اس قسم کے با کفری منظر
 مناصحت ہمار گری و مصالحت صحت نظری واجب الاطلاع اور لازم الانبیاء ہی حکیم حدیث
 شریف الذین انصبتہ الخذر قسطا اس قسم کے دھوکا نہواں توجہ پر کہ
 بالفرض اگر یہ کہا جاوی کہ فقرہ اخرہ اثر مذکور یعنی فیہ بنی کینکم ہی ظاہری کہ صرف
 تشبیہ فی التسمیہ ہی مراد نہیں بلکہ تشبیہ فی المرتبہ و الوصف مراد ہی مانند لکل فرعون ہی
 یعنی لکل مبتذل محقق قسطا اسلی کہ اول توجہ نظیر مذکور صرف تشبیہ و وصفی ہے کی الیٰ مضمر
 ہے بغیر لحاظ تشبیہ کی اور مجہد اگر از قبیل تشارک و وصفی اور تشارک اسمی علی اختلاف
 الروایات اثر مذکورین کہا جاوی تو منسلک نہیں کیونکہ روایت فیہ کلمہ حکیم ہی ہے نہ
 اور انبیاء علیہم السلام کی ناموں کے جیسا کہ اوّلین تشارک اسمی اور وصفی ہے اور
 قطع نظر اس سے پہر ہی تو خاتمیت خاتمہ اس حجت ہی ثابت نہیں ہوتی بلکہ صرف مرتبہ
 نبوت میں تشبیہ ثابت ہوتی کے سوار اور کیا ثابت موتا ہی سو وہ البتہ تشبیہ ہی بارہ
 وصف ہدایت اور زنادہ غیر حقیقی کے اور زنادہ کے موافق توجہ امام قسطلانی
 اور امام زرقانی اور امام سیوطی و غیرہ کی وہ مسلم ہی جیسا کہ قسطلانوں سابقہ میں
 دلائل موجود ہیں اور مستقبلہ میں ہونا چاہتا ہے اور اگر یہ کہا جاوی کہ مراد اس سے وہ تشریح
 موتا ہی جو ماخوذ ہے ساتھ و وصف خاتمیت کی یعنی خاتمیت مطلقہ کی اول تو تشبیہ میں
 جمیع اوصاف ملحوظ نہیں ہوتی والا یہ خاتمیت مطلقہ حاتمہ شامل جمیع طبقات کیا بلکہ از غرض
 مافرض جو خاتمہ حقیقی ہے صلح و واسطی خاتمہ سے کی ثابت موتا ہی نہ خاتمیت
 اضافیہ مقیدہ اسلی کہ وصف خاتمیت مطلقہ اوصاف خصوصہ خاتمہ حقیقی میں ہی ہے
 صلح یعنی یہ خاتمہ سے ہی خاتمہ مطلق میں مانند حضرت محمد رسول اللہ خاتمہ مطلق کے نفس
 مذکور بالاطلاق میں نہ خاتمہ اضافی میں و موخلاف الفروض اور اضافہ اور شئی ہے

اور تشبیہ پر روشنی پس تشبیہ کو جو صریح لفظ اسکا اثر مذکور میں فقیرہ کنیکم میں وارد ہونی دربارہ
 اثبات خاتمیت مطلقہ ہو یا مقیدہ کیا دخل کہ وہ خواہ مخواہ اسکو مستلزم ہو پس ایک امر
 محتمل قابل استدلال نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ اضافہ میں فی الجملہ مناسبت ہو سکتی ہے حقیقت
 کے ایک امر وصفی میں فی ہند مانند خاتمیت کی با محسن فیہ میں مگر وہ مناسبت بھی با محسن
 میں ایک امر اعتباری ہے کہ جبکا منشا ثبوت شرعی نہیں کہتا اس تحت با محسن فیہ
 میں اور پھر اسکا منشا جو غیر شرعی ہے وہ ہی ایک امر ہی امور لاییدہ اعتباری میں سے
 بخلاف مشابہت مذکورہ کی جو معرکہ فی الامر الذکور ہی اس صورت میں امر تحقیقی میں سے
 ہی کہ جبکا منشا امور قریب بحثہ میں سے ہی خصوصاً محسن فیہ میں فافترہ مگر وہ بھی سبب
 ہونی احوال کے باطل الاستدلال ہے جیسا کہ گذر اس اطلاق خواہم تشبیہی نہ کہنا چاہو
 بلکہ امتالی مثلی کہنا چاہی بطور افراد تھا تھانہ متجانہ متغیرہ بنوع واحد تھانہ متجانہ کے اور
 نہ اضافی سو یہ خلاف قرار داد ہی پس اضافہ جو ایک امر حاکمی استراعی تھا وہ مبتد
 با موجودی تحقیقی ہو گیا اور یہ امر باطل ہے اسلی کہ ما بالتحقیق ما بالاعتبار نہیں ہو سکتا
 اور عکس اسکا والذی یعنی مرتبہ ثبوت خواہم ستہ ماخوذ ہی ساتھ وصف حاتمیت مقیدہ تھا
 کی تعمیر ایک وصف زاید ہی ثبوت اسکا دلیل شرعی درکار ہی نہ عقلی اور بصورت اطلاق
 مرتبہ مذکورہ یعنی مرتبہ خاتمیت بطور عموم و شمول ہر دو مرتبہ خاتمیت کو یعنی خاتمیت مطلقہ
 اور نیز مقیدہ کو تباہی تو مراد فرد کامل ہو گا یعنی خاتمیت مطلقہ جو خصیصہ ہی خاتمیت
 کا صلح پس البصر و رمح و مذکور قایم ہے اور یہ خاتمیت مقیدہ وہ نشی ہے کہ جس سے علاقہ
 تشبیہ کو بنانا چاہتی ہیں اور استحالہ تجالس اور امتحان و نوعی مذکورہ کو دور کرنا چاہتی ہیں
 سو یہ امر الکا اور بل جوڑ ہے جیسا کہ عنقریب محقق ہو چکا پھر وہ ہی دو حال سے خالی
 نہیں یعنی مشابہت ہو یا نزدیکی زمرہ کے مثلاً اور لغتہ کے یا صین مشابہت ہو یا مثل و متجانہ
 کے مانند اس آیت عزیزہ کی سوا الذی جعلکم حلال فی الارض اسلی کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم

خاتم النبیین میں پس ائمہ ہی او کی خاتم الامم ہے لان محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین خاتمہ حقیقت
 سائر الامم من تشبیر الہدایہ اسکو قرینہ شرعیہ کہتی ہیں اور منشا و شرعیہ کیونکہ وجود ائمہ
 خاتمیتہ ساتھ وصف خاتمیتہ کی ایسا ہی ہے جیسا کہ وجود خاتمیتہ نبوت حقیقتہ متحقق
 الوجود ہے نہ کہ وصف اضافی اعتباری ہے اور خاتمیتہ ائمہ مرحومہ مذکورہ بالا بحال
 بنسبہ سبب قطعیتہ وراثتہ اور اخبار غویہ اور آثار صبیحہ بلکہ کتب منقولہ سابقہ مقبولہ و احادیث
 ثابتہ ہی محض الاخر و الی السالکون و ایت حدیث شریفہ وارد صحاح و غیرہ کافی ہے
 اکثر اس باب میں موجب ظاہر ہے معلوم ہر کہ وہ ہی پس بہر حال بہر دو صورت
 مذکورہ بعضی صورت حجاز مرسل و صورت استعارہ اس تشبیہ ہی مطلب اہل مطلب
 ہرگز برآر نہیں تا وقتیکہ منشا تشبیہ شرعی ہو اور لفظ خاتم اثر مذکور میں تبصرہ نہ ہو
 پس معلوم ہوا کہ مراد اثر مذکور میں لفظ نبی سے مادی غیر نبی مراد میں سمی باسما
 مذکورہ الاثر مذکور او تشبیہ موجب سبب میں ہو یا معنویہ میں منجملہ امر تحقیقی ہے بخلاف
 اضافتہ کہ وہ منجملہ امر اعتباری ہے پس برین تقدیر لازم آتا ہی فقرہ اثر مذکور میں
 اجتماع وجود او عدم محال واحد میں پس ماخذ فیہ میں محل نزاع اضافتہ نہیں ہو سکتا
 بلکہ محل نزاع تشبیہ ہی نفس نبوت میں جسکو متحمل اثر مذکور ہے حسب کمال اسلزام نسبت
 النبوت ہی مع قطع النظر عن الخاتمیتہ اور اگر اثبات تشبیہ منطوق و مشہور اضافتہ ہو تا موجب
 واعداء جبریتہ ممکن تھا مگر اسکو لزوم شرکت فی النبوت مانع ہے اور بعض صورتیں یا
 زائد شرکت یا انکار شرکت یا تکلیف قبل ورود شرع جیسا کہ قساطیس البقین
 فصل گذرا الا بطریق حجاز و استعارہ مراد مادی غیر نبی لہی جاوید حسب اقتدار
 لفظ صالح مانند قسطلانی و زرقانی و غیرہ تو بہر اخبار کنندہ ہے اور یا صورت
 طلب برآری تبصرہ بدین لفظ ہوئی فیہ خاتم کما حکم مگر یہ بھی بصورت تشبیہ ہی
 صورت اضافتہ بدلیل مذکور بالا تجوز ابوجہم وجود منشا اضافتہ مگر یہ بھی احتیاج

تاویل خاتم ہونے مانند تاویل قسطلانی وغیرہ کے جو یہ لزوم استی کے شرک و غیرہ
 اسلامی کے خاتم بغیر ہی نہیں ہوتا کہ اس لاحق ہے پس اثبات نبوت سادج با سہراہ تاج
 نسبت خاتم سہر کو نہ قطعاً و قاطبہ باطل ہے اور پھر پہلو جمال مناقشہ قائم ہے اور
 اگر یہ عذر کیا جاویں کہ روایت سہمی صبی یعنی فیہ محکم کم ولادت کرتی ہے اور خاتمہ
 کی بطور ترقی کلام کے پس اولیٰ تقریر متقدم کافی ہو چکی اور مہذبایہ عذر حسیب معتبر ہو
 کہ اور انبیاء علیہم السلام کا نام اثر نہ کو رہیں مذکور ہوتا تا کہ تقریر خصوصیت و معنی اور خصوصیت
 مخصوص کے ہی یعنی خاتمہ کن ہی بہ روایت اسمی اور حکمی بطور ترقی کے ولادت کرتی
 یعنی بنی دمان تو خاتم ہی میں پس معلوم ہوا کہ وصیت شترک جو مستخرج فی الاثر ہے
 یعنی نفس نبوت مراد ہی جو بوجہ مذکورہ فی القیاس طبع معتبر ہی ساتھ ہدایت ہادی
 غیر بنی کے ورنہ صورت دعویٰ خاتمیت کیا اور دعویٰ نفس نبوت کیا پھر وہ ہی مسئلہ
 قائم ہیں مگر جو کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی اس باب میں حدیث قدسی مروی
 سے حبیباً کہ فیما طیس سابقہ میں مذکور ہو چکا تو ہم ائمہ بنی ہاشمیت لہذا یلکون ابودہ
 نبیاً اور سکی تقریر سبب خاتمیت پر اعداد خاتم حقیقی اکتفا فرمایا بلکہ سبب نفس نبوت
 کہ جب کو خاتمیت لاحق ہے اور بدولت اس کی خاتمیت غیر منصوب ہی پس وہ حدیث قدسی
 تفسیر اس جمال کی ہو گئی اب جو توجہ عقل گہری شری جاتی ہے خلاف اس تفسیر
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی سو و قطعاً پھر پہلو باطل ہے ورنہ پھر وہ کہا جا ہی کہ
 دحوال سے خالی نہیں یا اصلاح معنی صاحب اثر ہی کہ خود صاحب اثر ہی نہیں
 سمجھی معاذ اللہ یا مہنوز صاحب اثر ہی اس کلام میں بامید اہل فہم متاخرین معنی ہو
 نہیں لے لے بلکہ سبب ہونے قدسی کے ان ہر دو امر ناقص کو رکھ کر اثر و رنگ پہنچتا
 ہے یعنی صاحب حدیث قدسی رنگ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما اور آنحضرت تو لاقول ہی میں فیہ
 الحذر الحذر فافہم اور مہذب داروایتہ محکم کم کہ جس میں تفسیر اسلوب کلام نہیں ہے کہ ظاہر

ہے بلکہ غلبہ ہی جہتہ علمی کو اور جہتہ وصفی اور مرتبی کے وہ روایت مزاجم حال ہے
 اس جہت وصفی اور مرتبی کو اوس روش پر جو کہ منشائری ثبوت خاتمیتہ اضافیتہ مرتبہ
 کا نہیں معلوم ہوا کہ وہ ان مادی غیر بنی میں سہی سما و انبیاء آدم و نوح تا محمد صلوٰۃ اللہ
 علیہم اجمعین و علیہم السلام جو مشاہدہ میں ساتھ ہر ایک بنی طبقہ علیا سہی اپنی کے نفس و ایتہ
 وغیرہ اوصاف جمیلہ اور ملکات فحیمہ اور اخلاق فاضلہ میں قدم بقدم اونکی تبلیغ میں
 فقط لا غیر الحذر الحذر و السلام و علیہم السلام قسط اس سے فی حق اگر یہ شبہ کیا جاوے
 کہ ایسے انکار کا کرنا جیسے یہ اثر ذکر کہ جسکی صحت مع الشذوذ ہے اور ہر شذوذ
 صحتہ نہیں کہ قطعی الثبوت نہیں جو مفید یقین ہو اور تکلیف عسیدہ اوسکی کی نہ بجا و ناموسکی
 منکر کی تکفیر کی جادی کیونکہ احتمال خطا باقی رہتا ہی کہ حد تو اتر کر انہیں پہنچی البتہ حضرت
 ابن عباسؓ سے مروی ہے بطور اثر کی اور اوسکی مضمون پر اتحاد اجماع ہی نہیں ہوا
 جو باعث تکفیر منکر ان ہو مگر خالی از تبدیع تو نہیں اسلمی کہ ائمہ حدیث فی لحد الفصح کے حکم
 شذوذ کا دیا جو ایسا شذوذ و مطاعن حدیث سہی نہیں محال پس رفع شبہ ذکر یہی کہ اولاً
 اسکا انکار اہل تحقیق نے مسلماً و حلقہ نہیں کیا بلکہ اسکی اصلاح بدینطور رک کی جس سے اثر
 مذکور میں اور آیتہ خاتمیتہ میں تطبیق حاصل ہوئی چنانکہ اکثر قسطا سونفین مذکور ہو چکا کہ جسکی
 تسلیم سے اہل استنباط کو خلش نہ پیدا ہوئی کہ ثبوت اوسکی بطول پہنچی اور قطع نظر اس سے
 حاصل اس شبہ کا یہ ہی کہ ثابت اوسکا ہی ساتھ ثبوت ظنی کے اول اہل تحقیق سے
 کوئی اس اثر کا منکر نہیں ہوا اور بالفرض منکر ہوا تو منکر ظنی الثبوت پر کیا الزام ہے
 کیا نہیں معلوم ہی کہ منکر واجب جو کہ واسطہ ہی درمیان فرض کے اور سنت کی نزدیک
 حقیقہ کہ جبکا امام شافعیؒ انکار کر کے بین بدیع ہرگز نہیں بلکہ شیوای اہل سنت و جماعت
 میں کیونکہ ثبوت اوسکا ہے ساتھ دلیل ظنی کے نہ ساتھ قطع کی کے اور بالفرض اگر بدیع
 ہی ہوا تو ظنی ہوا اور ظاہر ہی کہ ظن کافی نہیں قولہ لعم ان الظن ولا یغنی عن الحق

و صراط سید احمد
 و صراط سید احمد

قولہ ہم اس بعض الطبق ائمہ فقل الخ اصول اور ثابت اسکا خاتمہ اضافیت نہیں
 جیسا کہ تحقیق ہو چکا بلکہ اکثر ثابت اسکا حسب مرسوم اہل اشتباہ ہی تو نبوت خواہم
 ستہ ظنی الثبوت ہی نہ خاتمہ بدلیل فقرہ فیہ نبی کنیکم اور نیز فقرہ محمد محمدکم کے اور اور
 قبائح اور نتائج اس امر کے ہی روایت و درایت اور نیز بدلیل عقلیہ اکثر قضاطیس میں
 ایسا ویش مذکور ہیں پس اب انصاف درکار ہی کہ دینی ہونا نبوت خاتمیت کی جو کہ
 بطور ظنی الثبوت ہی نہیں بلکہ ایک اختراع جدید ہی وہ خالی از انتہاء ہو اور وہ
 تحقیق جو متضمن تطبیق میں الایۃ والاثر المذکور ہی اور مطابق تفسیر صاحب اثر ہی جو حافظ
 اور حامی اصل عقیدہ ملت اسلام ہی اور ششہ رفتہ ہی ہر قسم کی آلودگی سے نسبت
 عقیدہ اسلام کی وہ داخل سور عقیدتی اور جہا اور بی ادبی ہو کہ محمول پر ابتداء
 و اختراع ہو یا خلاف واقع نامزد بالکار اثر مذکور ہو حالانکہ انکار اثر ناگوار اور محقق
 ہے سلمہ و حلقہ اور قطع نظر اس سے کہ بضرر حال صاحب اثر مذکور ہی حدیث قدسی کہ
 ائمتہ بنیہین الخ جو کہ تفسیر ہی مروی ہو جو حالت میں سیدان تطبیق و توفیق بناویل
 حسن اور جو بہت حسن فراخ ہو جیسا کہ سب ہی قسطا سو نہیں صراحتہ و اشارہ و کنایتہ و
 ملوکیا و ملیا غالباً مبرہن ہے یہی کفایت کرتا ہی الخ در الخدر قسطا حسن و بدست
 اگر یہ شہود واقع ہو کہ اثر مذکور میں نامید اور تشکیک معنی خاتم النبیین مخالف نہیں بلکہ
 ادسکی غلطی میں البتہ نبوت میں قدام ہی ہو کیوں نہ صورت انکار اثر میں منجانبہ است
 حصول خاتمیت کی ایک حصہ باقی رہتا ہی اور چہ حصہ ماتہم ہی جاتی ہیں معطیس رفع
 ادس ہمایہ ہی کہ اول قیہ و دعوی کہ در صورت انکار اثر مذکور زوال چہ حصول خاتمیت
 کا لازم آتا ہی خود دعوی ہی کیونکہ یہ پیشی ہے او بر نبوت خاتمیت خواہم ستہ کی اس اثر
 مذکور ہی اور وہ خیر ثابت ہی اور قطع نظر اس سے نبوت حصص ستہ یا کمابیش نسبت خاتمیت
 کے برگزنا بہ نہیں بن آدمی فعلیہ البیان مع البیان والا محذور ترکیب خاتمیت حقیقیہ

قسطا حسن و بدست

بالاجزاء الحسبیتۃ السبائینۃ الخاقین اسی لحسن الاعتبار لازم آتا ہے کہ وہ بالکل سبب قطعاً
 نہ محض ایک بنا برحق ہے بلکہ در صورت اعتراف نفس نبوت انبیاء اگرچہ کچھ ضرورتاً متبعی
 کو نہیں ہو چکا تھا تا کہ اور انبیاء علیہم السلام کا وجود و مقرر نہیں ہوا کہ ظاہر ہی مگر خلاف
 و عوی نبوت صرفہ ہی نسبت خواہم سبب حیران صاحبوں مدعیان کے کیا ہی حال
 شرکت فی النبوت نسبت نبوت خاتم النبیین صلعم کی اور استحالة الزام الا بالزم قبل و
 الشرع بموجب قولہ **لکم وکانما ہذیل** حتی نبض رسول او خلاف سنت الدوام و قول
 حق تعالیٰ **ولن نجد نسبت البرتید** یا **لوا** و شریعت یا تکلیف شریعت وغیرہ جو اکثر قساطیس
 میں دلیل مفصل مذکور ہیں لازم آتی ہیں اور معتمد اعز و نکاہی کہ خاتمیت مطلقہ ایک یعنی بسیط
 ہی کہ شیعہ اور شمول اوسکا نسبت افراد کی اگرچہ فرد واحد ہی ہو یا افراد کثیرہ خواہ افراد
 شخصی ہوں یا حصصی علیٰ عہد علیٰ بذالقیا من بسیط ہی خصوص صنف اطلاق کہ مخرج حقیقتہ
 اور بیان عنوان اوسکا ہی نہ از قبیل قیدی اوسکو یعنی خاتمیت مذکورہ کو کمی بیشی افراد
 سے کچھ اسبب ہرگز نہیں ہو چکا تا کہ اوسکو اثر دہی اور نہ انبیا و اور القضا و خواہ افراد
 ارض کثیرہ ہوں یا تخیلہ متفکدہ متفرقہ ہوں یا منفصلہ متفکدہ اور یہ سب امور لاحقہ مرتبہ
 ثالث میں ہیں از قبیل اوصاف محل افراد نہ اوصاف افراد کہ اثر اوسکا نسبت اوس
 حتی بسیط کی بواسطہ افراد ہی نہ بالذات مگر اوسکی سالی و انتک کہاں اور انکار اس
 مری جو مستلزم ہی شخص کی اور باقی رہ جاتی ایک حصہ کو تخیلات حقوق کی غلط ہو جانا
 اثر مذکور کا ہرگز نہیں لازم آتا چنانچہ شرح بخاری وغیرہ ان بموجب تفسیر حضرت ابن عباس
 ساتھ حدیث قدسی مذکور کی اور بتجلیت او کی اس قدر کہ جملاً لا یرید شرح و بسیط معنی بیان
 ہے کہ جس کے تطبیق میں انہیں یعنی معنی آیتہ خاتمیتہ او معنی اثر مذکور میں حاصل ہو ہی اور
 مالا نکہ انکار اثر مذکور اور تخیل معنی مذکور و وہاں ایسی متغایر ہیں اور متوازی کہ اسکی
 علی ہرگز مستلزم انکار اثر مذکور نہیں کیونکہ انہیں علاقہ عاقبت منقطع ہی پس وجہ

وجود منی دیگر جو باطن لطیف بود اطمینان حاصل ہے پس واضح ہوا کہ یہ ہر سر اس مشہد ہے
 تقریباً نام نہیں ہے قطعاً اور اس تقریبی ایک اور یہ بھی بر طرف ہو گیا کہ عظمت
 شان نبوی صلعم جو مبتنی تھی اور پرستیم اراضی بتدریب فوق و تحت متفاضل الطبقات
 کے علی اختلاف الروایات گوروایات فاضلین الطبقات موافق روایت جامع ترقی می غیر
 انج ہی ہی کہ اس میں جو منشائی کا پیشی شان محمدی صلعم کا ساتھ افزائش جو کہ نہ کی اور
 کی ہی اس قدر کی اور حالانکہ عظمت شان محمدی صلعم جو عبارت ہی خاتمیہ مطلقہ سی اور
 فصل اور حول اور فک سی مستغنی ہی جیسا کہ مذکور ہو چکا ان گریہ آمیز ہی کہ
 لکنا اثر ادا متہ جو ادا انبیا صحیح ہی بتنا کو تو اللہ کا لکنا و فانی اباسی حکیم الامم سوا البشیر
 امر میں تو فصل اور تفک کہ جو منشائی کی تخصیص فی الجملہ دخل ہے نہ کہ نفس شان خاتمیہ مطلقہ
 میں کیا بلکہ نفس ہوت میں او یہ امر سب بات بلا ضرورت ایجا و خاتمہ ممکن ہے در صورت
 انصاف طبقات اراضی سب ہی انبیا الی بادی سیر و طبقہ ارض علیا کی جو غرقاب ہی اور
 وہ سات حصہ غیر مجموعین جو حساباً بعد تصنیف کر کے علی اجاقی مستدیر و متقاطع خط
 بنی ہو کر دایرہ معدل انہاری پیدا ہو تھی اور آخر نقاط متواصلہ اس کا سیک جانب ہی
 بقطر قطب شمالی و بجانب دیگر منقطہ قطب جنوبی کہ یہ غائبانہ بین نظر آتھی جو جہاں
 حامل غائبانہ کہ واقعہ شیبہ میں نسبت قطب شمالی کے اور اس ہی سطح زمین ہی
 جانب جنوب شیبہ میں ہی نسبت جانب شمال کے فراز کہتا ہی لہذا جریان را با ہوا
 جانب شمال سے جانب جنوب میں ہی اور خط منقطہ البروج اگر چہ مساویہ الی اس کے تراو
 اور میل کہتا ہی جانب جنوب کو گویا بدرجہ تقاطع مستوی یعنی مساویہ الی اس ہی کے کہ
 ہر قدر نہیں اور تقریبی ہے اور وہ اس فن یا مانی ہکتہ اور حساب میں سب سے الحاصل
 ہر دو قطعہ مذکورہ کہ مذکورہ ہے چار چار چہ ہر دو چہ منقطہ قطب عالمہ کہ مذکورہ ایک
 ربع مسکون آبادی اس تمام قطعہ سافلہ کہ مذکورہ ہے شہ رقع کہ عالمہ غرقاب ہی لہذا

لہذا بلع مسکو کی اطلاع ہے۔ بہر کچھ ضرورت نہیں طرف آبادی کی حالت تہہ باقیہ منفصلہ جو بالی طبقہ
 اعلیٰ کی صورت آبادی سا برقع قطعہ علیا کی سبب زیادہ مساحت اس کی کے نسبت طبقات
 عالیہ ارضی تہہ ساقہ کی تقریباً خالی فافہم صورتہ بلکہ فقط



پس اپنا کچھ ضرورت نہیں طرف ایجاد خواہم تہہ دربارہ حصول
 غرض مطلوبہ شریعتی لکنا اثر افراد اتمہ بلا موثر نہ دیگر توضیح
 اور مضمون اثر لکنا کو رہی بر بارہی بقوت تہہ توضیح ہندک لا
 کتبہ ارض اور سب لوازم ضروری بجای خود قائم رہتی ہیں مگر تحقیق متنزل مرتبہ کی ہے
 صورت میں جو موجب القیاس ہے اسباب میں وہ مفصل مختصر یہ قسطاں سیدہ میں مذکور
 جو کہ رافضیہات ہی گو طبقات ملقصفہ ہی ہوں متنزل مرتبہ کو کچھ اسبب نہیں فقط۔

قسطاں سبب ہی تہہ جانا چاہی کہ انیان صغیر واحد نسبت ارض کے قرآن شریف میں
 بوجہ جہت تہہ ہی جو موضوع ہی واسطی اطلاق کے اوپر واحد اور کثیر کے اور مراد ہی بیان
 اوس ہی شریعہ وجود اختیار فقط واحد جہت القیاس طبقات سبب کہ اس حد میں کلام
 انہیں جہت بعض روایات اخبار صحیحین فقط جمع ارضیں ہی وارد ہی یا جہت عدم اختلاف
 مابینہ طبقات کی کہ سب ایک ہی جنس ارض سی ہی ہیں بخلاف طبقات سموات کی کہ اجناس
 مختلفہ سی ہی ہیں جیسا کہ روایات اکثر تفاسیر میں موجود ہے کہ اہل شرع کو اختلاف طبقات ارض کی
 فی فضل میں الطبقات میں بعض متکلمین اہل اسلام کی نزدیک طبقات سبب ملقصفہ میں جو افق
 دل اہل بیتہ کی مگر بطریق مخالف ہی قول اللہ تعالیٰ کی۔ اولہم برا الذین کفروا ان السموات
 والارض لانتارا ففتننا بہا یعنی کیا نہیں جانا کافروں نے کہ آسمان اور زمین تہی متصل
 ہو ہی پس کہ وہ یا مہنی جدا اولں دونوں کو فقط لیکن بطریق معنی میں کہ یہ دونوں صنعت
 جہت الجہد با فردا کانت افراد کلاہم احد من الصغیرین متصلہ فیما بینہما و منفصلہ

متصل ہے اور ملی ہوئی آپس میں پس جب اگر دیا یعنی اول و دونوں منقسم کو قطع کر کے اس سے
 کہ افراد ان سر دو دونوں کی جو جوہ طبع میں ملی ہوئی ہوں یا انہوں جیسا کہ اسیان
 صیغہ مشنی کا ثنا اور ضمیر مشنی لفظ ہما کا دلالت میرج کرتا ہی جیسا کہ اشارہ ہی طرف
 اس معنوں کی سورہ فصلت میں کریم رحم استوی الی السمار وہی و خان فقال لہا وللا
 ایسا طوما اور کریم کا ثنا ائینا طالعین یعنی فرمایا واسطی اور صفت آسمان اور صفت زمین
 کہ سر جہت الجہم بدلایا طبعیات اسکی کی اور کیفیت ان طبعیات کی کہا اول و دونوں
 صنف مذکور کی جوئی جم دونوں قدر نامبردار غیب کی نسبت اور جہد احتیاد کہ متعدد ہونا
 آسمان کا مخصوص اس آیت میں اور اور آیات میں ہے ویسا متعدد ہونا زمین کا نہیں ہے
 ہی وجہ ہی اختلاف کی نسبت اسکی کہ ظاہر ہی آئندہ ترجیح اقوال مرا آخر ہی اس اندر بیست
 اگر یہ شبہ کیا جادی جیسا کہ بعض اہل فضل کو اشتباہ واقع ہو کہ جیسا اطلاق لفظ خاتم
 قابل دلیل اور توجہ نہیں کسی طرح ویسا ہی لفظ مشاہیر ہی ہے جو واقع ہی آیتہ السمرقندی
 خلق سبع سموات و سائر الارض مشاہیر میں بدلیل اسکی کہ آخر یہ دونوں لفظ واقع اور
 نازل اس ایک ہی قرآن شریف میں ہیں مطلقاً نا جاسی کہ اولی آیتہ پہلے طرح قابل
 التفات نہیں کیونکہ قرآن شریف میں نازل ہونی سے اس آیت کی کسکو انکار ہی اور
 قطع نظر اس سے آیات قرآنی مختلف المراد العالی ہر اپنی اپنی قسم کہ مراد پر منقسم میں نفس و دل
 میں متساوی الاقدام ہونا امر آخر ہی اور مراد میں اور احکام میں کہ بکسر اللام یعنی حکم ہونے
 میں اور تفسیر یہ وغیرہ میں مختلف المراد ہونا امر آخر ہی اور دوسری یہ کہ اس تفسیر ہی شبہ مذکور
 بالکل برطرف ہو گیا بدلیل مولیٰ لفظ مشاہیر کے متعدد التاویل عام ہی اس سے کہ نسبت میں شبہ
 مرکب بکری ہو یا مضرب و مفرود ہو بوجہ علت و خلف سائر تفاسیر آیتہ موصوفہ کی بخلاف آیتہ
 خاتمیہ کی کہ جسکی تفسیر مراد ہی کسی تفسیر نے علما و سلف اور خلف ہی سیطرہ پر فرحت نہیں
 کی اور حالانکہ لفظ مشنل خود مبہم ذاتی موضوع الایہام مخارج التفسیر والتاویل ہے بخلاف لفظ

کے اور یہ لفظ خاتمہ پر مشافہ ہی طرف جمع مستغرق الافراد کے جو لفظ التبعیہ سے ہے اور
اس ہی خاتمیہ ماخوذہ اور بوجہ تفسیر مذکورہ میں بحث ہی پس گو نہ مسئلہ باسناویل
ہی قطعاً و حالاً و لا تحقیقاً و تقدیراً و انبیاءاً پس اس مقام پر اس مقام کا کوئی مماثل ہی نہیں ہے
مذاضافہ بہت خاص میں کیسے جو خاتمیہ لفظ دیکھ کر دل پر کھینچ پڑتا ہے مثلاً وہی اسلی جیسے کہ لفظ ہی لفظ
یہ طرف کسی تفسیر تشخص کے یا فرق تشناہ کی یا تفریق تشناہ کا کلام منوط کل الافراد والہا علم بالصلوب
پس اس قسم کا فیہر ہیر وانی زقیاس ہے قرآن شریف میں کیا کیا شی نازل نہیں ہے
فی القرآن کو کیا دخل ہے اسلزاماً و مفاد مراد میں کہ اظہر ہی پس بحسب تحقیقات
کی معنی اثر مذکور کے جو مسئلہ میں میں تطبیق بین الایۃ والاثر لہذا کو رہن کو جو موبدا و مشاہدہ میں
توجہ لفظ نبی کو معنی ہادی و اعظ مذکر غیر نبی موافق تحقیق شرح بخاری شریف وغیرہ
جو یہ توجہ کیا بلکہ صریح ہے جی جی میں جو خود صاحب اثر فی رخصۃ حدیثہ قدس کی تفسیر کر رہا
اور واسطی افادہ مزید مبالغہ کی ساتھ لفظ نبی کے متعین فرمایا کہ مبالغات بغرض مصالح
استعمالات شائع میں ثابت ہیں کہ وہ کتب میں خلاف واقع ہیں چنانچہ بعض قسطلانی میں
اسکی بخوبی تشریح و بسط ہے وہ نہیں جو ہوا بولنی کا تھا جو جانب حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی
امام المفسرین اعدا الصحابہ میں سے ہیں جسکو براہ ہمت جانب اہل توجہ لفظ نبی کے منسوب
کرتی ہیں مرکز خیال بعض فاضل متبعین جو ائمہ تہا بنیائت الہی حبشہ ذیل ہو گیا اور ان کے
فقہ المعارض سند و سند عن الکتب واقع بخاری شریف علاوہ برین ہے یعنی توحیدیات اور
کینایات اور حجازات اور تاویلات کو وسعت ہی متبعین کذب سی شیعہ مثلاً لفظ حدیث متبعین
اور حسائے کا دوبارہ بیان بعد مسافت فیما بین زمین و آسمان وارد احادیث سی اور اسکی
سبب حدیثیں نے توجہ یہی کی ہے کہ تجدید مسافت مراد نہیں بلکہ بطور قدر شیعہ کہ مطلقاً توحید
کثیر مراد ہی علی القیاس و امثلہ بسیار وارد اخبار و آثار میں فادرک۔ اور موجہیں اہل
تحقیق اس تہمت دفع اور اعتزال اور خروج سی جو ریختہ قلم بعض فضلہ و سی محظوظ ہی الحمد للہ

نہر بنیستہ ہے اور ہم نہیں جانتے کہ کب کون بڑا بڑی ہوگا اور کون چھوٹا ہوگا اور کون
 طبعی مذکور کن اور کچھ بار یہ اور منصب نہیں مدونہ خط اقتدار پس بسبب اس کی
 مذکور کی اس قسم کے شبہات اپنی اہل ہو گئی جیسا کہ عبارت دافع الوسواس وغیرہ کو واضح ہوا
 کہ تسلیم کرنے سے ہر زمین میں آدم دنیج وغیرہ کو کوئی دیکھ لیکن نہیں فقط الحمد للہ۔
 قسط اس حکم ترجمہ آیت شریف یعنی اسودہ ذات پاک ہی جنی پیدا کیا سات آسمانوں
 کو اور پیدا کیا اول آسمانوں کے شکل جو وہ زمین ہے تو سن بیانیہ سی اور بہرہ منی رسو
 قراۃ فتح فقط مثل کے ہیں اور شلیہ در میان عدد سبعہ کی ہے یا کرتہ کی اور مخلوقیت کے
 پس یہ عطف کی اور فقط سبع کے طاہری اور در صورت قراۃ رفع فقط مثل کے یہہ معی چو
 اور زمین سے مثل آسمانوں کی ہیں یہ مخلوقیت کی یا معدود ہونے کے ساتھ عدد سبعہ کی یا
 کرتہ کی۔ اور حانا چاہی کہ محالیت دو طرح ہونی ہے کلی اور جزئی محالیت کلی مانند افراد
 متحدہ الخاقی کے مانند زید و عمر و بکر افراد انسان کے اور محالیت جزئی یعنی مشابہت کی
 بعض امور میں جو عارض ہوتی ہیں یا بیہ کو خواہ از قبیل حصائیں ہوں یا عام ہوں یا مثال
 ہوں اور یا حیثیات کو بھی مانند معدود ہونے کے اور مخلوق ہونے کی اور کڑی ہونے
 کے پس ان امور میں افراد سموات اور ارض مساوی ہیں اور بعض امور مخصوص ہیں
 مثل حرکت اور سکون کی بابت نہیں جیسا کہ کریمہ والسماء ذات الریح والارض اب القی
 وغیرہ ذلک اور قیج موارد استعالات قرآنی اور احادیث نبوی صلح ہے ہی السیابی
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ نقل انما انما بشر مشکم لوجی الی الایۃ کریمہ فی الخلق البشر مشکم ولکن السر
 یکون علی من لیسوا من عبادہ پس نفس شیریہ میں محالیت ہی اور اختصاص لہا امتیاز کلی
 ہے ساتھ خصوصہ دمی کے اور تفسیر اسلوب میں نسبت دوسری آیت شریف کی یہ وہ ہے
 کہ پہلی آیت میں اشارہ ہی طرف علو رتبہ حضرت خاتم النبیین کے صلح کہ صریح لفظ وحی متلو
 ہی بخلاف دوسری آیت کی جو ص میں اور انبیا علیہم السلام کے ہی کہ انہوں نے فقط

فقط سبع

وحی کو کائنات بلفظ مشت اپنی قوم میں کیا بوجہ صرف نامہواری قوم کے اور خوف از اسرار
 سے یا براہ تواضع اور مانند قول حقیقی و تبارک کی اولیس سر بقادر علی ان یخلق مثلکم علی
 الخلاق العظیم بمعنی مخالفت فی الماسیۃ والاوصاف الخواص ہے یعنی قادر ہے اور پر پیدا
 کرے مثل اس مخلوقات کی اور ابراہیم فریادی العقل جو راجع ہی طرف جن و انس اور ملک کر
 جو عام ہیں سموات اور ارض کے شرافت ہے کہ افراد و تفریق مخلوقات ہی میں اسطی ملائت کر لی
 کے اور افراد باقیہ مخلوقات کی اگر چہ اجسام ابداء عظیمہ میں ہی ہوں انسانی کہ وہ متماثل
 ہیں تخت قدرت حضرت حق مطلق جل شانہ کی اور مانند قول آنحضرت صلعم کے ایکم مثل الی
 البیت عند ربی الطبعی و السقینی یعنی نہیں ہے کوئی میرا مشابہہ میں شب گذاری کرتا ہوں کیا
 اپنی رب کی وہ کہلاتا ہی مجھ کو اور پڑتا ہی مجھ کو اور ممکن ہے کہ یہ لفظ مثل در احادیث بمعنی
 مماثل بھی ہو کہ جسکو سب کیا بطور استقہام انکاری یعنی نہیں کوئی میرا مماثل اس وصف
 خاص میں پس صیحا کہ آیات مذکورہ بالا میں اثبات ہی تشلیک کا لفظ ما بہتہ لبشریہ میں اور
 خصوصیت ہی وصف وحی میں ایسا ہی میں مخصوص ہوں اس وصف خاص کو کہ ساتھ
 حدیث مذکور میں اور مثال مشابہتہ وصفی کی یہ ہی فلاں مثل حاتم یعنی مشابہہ ہی وصف
 ہو اور سخا میں مماثل ہے تاکہ لازم آوی مسوات جمیع اوصاف میں حالانکہ بہت اوصاف
 چھگری میں مباہلہ پس معلوم ہوا کہ منشاء رد و لفظ مثل اثر مذکور میں نہ ہی لفظ مثل
 ہے جو واقع ہی نظم قرآن میں اس آیت شریفہ میں ومن الارض مثلیں یعنی اوس اثر میں
 ہی اس ہی قسم کی تشلیک ہے یعنی فیہ مثل ابراہیم و نوح الخ مراد مشابہتہ فی الوصف الخاص
 ہے اور وہ وصف تذکیر اور تعظیم اور بڑا ہوتی ہی یا صرف رسالت ہی بدیعنی کہ پیغمبر
 ہیں اولیٰ جو پیغام رسان ہیں جن بات کو جانب انبیاء المرسی اور جہد اعلا وہ برین ہے
 کہ مستحق ہی میں ساتھ ان ہی اسماء مذکورہ کی اثر مذکور میں بطور مشارک اسی کے مانند تحقیق
 شراح بخاری وغیرہ کی جسکی تائید اوشید و تشریح تا آخر قساطیس میں ہوتی حلی آئی ہے

اور طبع میں اللہ تعالیٰ امتیاز دلا کر نہ کوئی ظاہر نہ ہو سکتا ہے کہ انکا رائے مذکور اور وجہ
اور لفظ مثل یا ضافہ طرف ضمیر جمع مذکر آیت اولیٰ السّموات والارض خلقناکم فی سبّعة
میں اور اور اس میں لفظ کا باضافہ طرف ضمیر جمع تانیث مثلہن آیت التّٰی اللّٰہی خلق
سّموات وارض فی سبّعة میں یہی کہ آیت سابقہ میں یعنی آخر سورہ یٰس میں اوّٰی سبّعی
میں یعنی آخر سورہ طلاق میں ومان مرجع ضمیر مسالفاً ذوی العقول ہیں جن اور اللہ اور
ملک اور زمینا سّموات اور ارض اور بہان ہر کس فہم الخ والحدّ فی سبّعاتہم وکلّہم یومر
موجود سابق متعلق لفظ یتنزل بالمرتبہ میں واقع اللہ الذی خلق سبّعاتہم الایہ کہ اپنی اور
یعنی برابر اپنی کے در صورت التّساق طبقات ارض ہی وہ اس طرح ہے کہ اشتباہ ہوتا ہے
بسبب لفظ نہ ہونے کے کہ وہ صریح متقاضی ہے فاصلہ کو درمیان طبقات ارض کے بقریہ آلات
لفظی کے پس رفع اس اشتباہ کا بدن طور ہی کہ واقعی ولالت اور اقتضا و مذکور مسلم ہے کہ
بشتباہ مرجع ضمیر موشفائیہ ہی جو لفظ ہے کلمہ سبّعات میں یعنی صرف طبقات آرمی سبّعات
مرجہ اور سبّعات سبّعات سبّعات سبّعات سبّعات سبّعات سبّعات سبّعات سبّعات سبّعات
بطرف ہی بالضروری یعنی تنزل اور درمیان جو ہی مابین ہے سبّعات سبّعات سبّعات سبّعات
یا جیسا کہ اور جیسا کہ کلام اللہ شریف میں ارشاد ہے مثلاً کہ یرفع السّموات والارض
یہا اور وخلقنا السّموات والارض مابینہا باطلہ وغیرہا من الیات میں اور جو ہی یعنی خلوقی
درہو اور ہی جو ہی خلوق ہے نہ یعنی رجب جو لفظ العام مشہور ہے جیسا کہ کلام مجید میں ارشاد ہے
واحدہم ہوا یعنی دل او کی خالی ہونگی ہر ایک فکر سے سوائے پریشانی اور بول فہمست کی
ورکچہ ہونگا اپنی جگہ کے پُران ہونگی کو یہ لہی الخا جو کالیں نزدیک جیسے کو غصہ میں
در غم میں ہر ہی ہونگی ایسا ہی مراد ہے اس کہ میں میں ہے یعنی درمیان آسمان زمین
کو مرجع ضمیر ثنیہ کا جس سّموات اور جس ارض ہے پس اب تنزل اور یعنی نزول وحی
درمیان عالم جو یعنی درمیان خلوق طبعہ علیا ارض کے اور طبعہ سفلی آسمان کے (اب م)

اس سے اور طبقات مذکورہ ارض میں خلط ہو یا نہ ہو واسطہ ثبوت مطلب نزول وحی کے جو متفقہ
 علیہ ہے وجود خود اتم مفرد و نہ کا جو مقنعی اور تسلیم ہوا خلط مذکور کو میر کچھ ضرورت نہیں خواہ تم نہ
 کی اور نہ خلط طبقات سافلہ کی سبب کفایت کہل جو طبقت علیا ارض اور آسمان دنیا کی جو مشائر اید
 اصریج ہے آیات قرآنی میں بانفاق منسربن اور اگر یہ کہا جاوے کہ آیات منبر کا نہ ہو
 اکثرہ خاتیر تثنیہ نازل ہوئی اور اس آیت منبر کہ میں کیوں تغیر اسلوب ہو یعنی منبر جمع مؤنث جو
 لفظ نہیں میں ہے جواب اوسکا یہ ہے تاکہ تغیر اسلوب دلالت کری اور طبقات متعددہ
 کے ہی بلتصفہ آیت ہوں یا منصفہ فقط ہوں یہ امر آخری اور ہر گاہ نزول وحی ہو اور بیان
 محذوب یعنی سطح رومی زمین جسم تعلیمی طبقہ علیا کے اور درمیان مقرر بطور جسم تعلیمی آسمان دنیا کے
 جو عبارت ہی جو مذکور سی تو ہر حال نزول ثابت تھی درمیان چودہ طبق کے مابعد اور اگر یہ کہا
 جاوے کہ نظر القواف معنی جہتی نزول وحی کے یہ میں کہ اوپر سی نیچی کو جاوے یعنی ہر حال آسمان سے
 طبقہ علیا زمین پر آوے جو مقرر ہی اوسکا اس واسطی کہ حجر رسول امر صلحہ خاتم حقی کا وجود یا جو اس
 ہی طبقہ پر ہے اور پھر بواسطہ اونکی نیچی کے طبقات کی انبیاء کو بطور احکام ملازمان بالادست ملازمت
 ماتحت کو پہنچتی ہیں پہنچتی یعنی اول آگے وحی آوے اور پھر بواسطہ ملائکہ کی اونکو پہنچتی ہیں چنانچہ
 کہ یہ عبارت شہمہ مذکور جو فیصل ہے اسلی کہ ہر گاہ نزول وحی کا آسمان سے کسی جانب کو ہو کر
 کسی نقطہ طبقہ زمین ارض علیا پر جو مقرر ہی خاتم حقی کا صلحہ ہو چکا تو وہ زمین منتہی ہونا سی اور ہر گاہ
 وہ منتہی ہو چکا تو انقطاع نزول مل کو لازم آیا پہنچنے کے طبقات کو پہنچنا طبقہ ارض علیا سی یہ امر
 آخری اوسکو وصول کرے تعبیر کیا جاتا ہے نہ نزول اور مابین وصول اور نزول فرق زمین و
 آسمان ہے اور منشا زور و دہشیمہ کلام فضلار میں یہ لفظ سی کہ اول آگے وحی آئی اور پھر
 بواسطہ ملائکہ الی آخرہ یعنی اس سے پہلے مفہوم صریح ہے کہ بعد میں اور ویکو بی وحی آئی اگر لفظ اول
 ہو یہ وہاں سے متع ہے اس واسطی کہ نزول تو منقطع ہوا اور منتہی اپنی منزل پہنچتی ہیں یعنی خاتم
 بر صلحہ مگر بعد نزول وصول وحی مذکور یعنی حکام جو وحی میں یعنی علوم و معلوم میں وہ بطور متعارف

طبقات سافلہ میں کسی درجہ کی جو پہلی بواسطہ عالم باہمی یعنی الحاصل غرض منظم ہو سکی کہ وہ بنی نہیں
معلوم ہوا اسلوب تعمیر درست پہلو و نہ ہر خرابی اس کلام کی اس تحقیق مذکور سے ظاہر ہے اب
57 ہونا چاہئے کہ مطلب کلیہ نہیں ہے بلکہ بطور اداسہ کہ صریح تفسیر جمع ہونے کے بعد سب طہا
او معقول طبقہ آسمان دنیا ہی حقیقتہً اوسما فی طبقات سموات اور ارضی مجازاً تا کہ نہیں کہ اس کو پہلی
ستاروں جو ہوا دی نہ حقیقتہً جیسا کہ نزول کی حقیقتہً طبقہ ارض علیا میں وہ ہی بارہ زمین ہے جو
سرل ہے اوس سے کل مثلاً مدینہ منورہ یا مکہ معظمہ وغیرہ جس جگہ نہ نزول کی حقیقتہً بعض اسفار
میں حالہ کہ حکمتا علیٰ جمہور تمام طبقہ ارض علیا کو اگر یہ ہر ادبیا کی کہ یہ ہر وصول کو نزول کی حقیقتہً
ہے تو مصالحت نہیں مگر اس نزول مجازی سے جو اوسکی مسازلی میں یعنی حقیقتہً مواصل
ہیں نہ مسازلی جو او ادا تہ میں وہ بنی نہیں ہو سکتی اس میں معلوم ہوا کہ فیما بین وصول اور
وصول بہت عموم خصوص میں ملحق ہے وصول عام ہے اور نزول خاص مانع میں کہ چونکہ
وصول مستلزم وصول ہے من غیر عکس یعنی وصول نزول نہیں علیٰ غرض القیاس حال طبقات
سافلہ میں ہر گاہ واسطی اس وصول کے اس طبقہ ارض علیا پر نفوذ نہ ہو سکی ہوگی
علیٰ غرض القیاس حال طبقات سافلہ اس واسطی کہ اتحاد افراد یعنی متضامی حکم کی ہر خاصہ
میں اور یہ امر متعجب خاص ہوتا اور اتہ میں سے ہر اس اختلاف حکم کا اسباب میں نسبت
جميع طبقات کی ماکمل ہوا ہذا اشارہ شری ہوا فافہم کس باب اس میں وصول احکام کے طبقہ علیا
تکلیف سے طبقات سافلہ تک پہنچے ورت کسی بنی کی نہیں اور وصف خاتم تو ایک امر لاحق ہی ہے
اسکا مرتبہ تو کہاں اس میں افراد واقع اثر مذکور اودام وغیرہ مادی غیر بنی میں جبکہ اثر مذکور
میں پیغمبر اور آخر کہ جبکہ براہ شدت مبالغہ وصف ہدایت میں بنی کہ تعبیر کیا مجازاً اہی
سلاسل کہ جو سستی محمد بن خلف اور اوایل کے یعنی اوٹکو اودام اور انواع کہ تعبیر کیا
نظر کی وصف ہدایت اوٹکی کے نسبت اواخر سلاسل کے فتوشل ولا منقطع جیسا کہ یہ فقرہ
عبادت مذکور یعنی اول یا پھر وحی آتی اور پھر بواسطہ ملائکہ کے اوٹکو پہنچتی اور نیز دوسرا فقرہ

کے عطا کئے انبیاء کو بطور ملازمان یا دست ملازمان ماتحت کو پہنچنے فقط اس کے مطلب
 مذکور پر دلالت کرتا ہے مگر لفظ انبیاء و موسیٰ و ہارون اور موجب انبیا شاک ہوتا ہے کہ تکلیفی اصلاح
 کی گئی جو رافع التباس میں ایہا ہم ہے انتشار الہی تعالیٰ پس اب معنی مذکور نسبت نزول کے کہ نزول
 اوپر سے نیچے اور نیچے کو کہتی ہیں واسطی ثبات نبوت خاتمہ کے مفید نہیں اور معنی تحقیق نسبت
 معنی نزول کے بھی غمضرب آتی ہے اور واسطی تسبیل اس مطلب آیت میں نزول الہی نہیں کے
 ایک تصور نہ یہ تصور پر کیا جاتی ہے خوب ہی کیا جاسی۔ ہر گاہ زمین ٹھیک کری ہے اور محوئی سماں
 کی ہے کیونکہ وہ اپنی شکل کری ہیں اور ہر جسم حادی جسم محوئی کے بالضرور بلکہ بالبدایت مساحت
 جسمی میں کھان ہوتا ہے اور محوئی کو چک نواؤں کی واسطی ہر نقطہ جو منتہا ہے ہر ایک خطوط
 محتویہ از مرکز کا نہایت کا رتا سطح ظاہر کرہ جوہ بنا ہے نقاط متوالیہ سے جو جسم تعلیمی سطح کرہ
 ہے پہنچنے وہ جانب علوی ہے یہ نسبت فقط محاذی جسم محوئی بننے کے اس واسطی کہ وہ جانب
 علوی کو مندر ہے نازل کے کیونکہ وہ کائنات ہے پس اب جسم طرف کو جانب آسمان سے نازل
 ہو کر منتہی ہو گا وہ ہی نقطہ مندر ہو گا کیونکہ نزول منقطع ہو گا اور اس ہی نزول کو ہر حال نزول
 یقین مشتبہ مذکور اوپر سے نیچے کو کہیں گے اور نسبت اور محوئیات کی وصول کہا جاوے گا کہ آخر
 ہے فافہم بالہنم لا تم باقی رہی تحقیق لفظ نہیں کی ہر حید اب ضرورت نہیں رہی مگر تاہم مشایقہ
 میں یہ مطلب اہل مطلب بغرض محال نظر بدلائل مذکورہ فی ہذا الباب اگر مقبضنا ہی الفاظ
 ارت کچھ نشان بھی دیتا تو بجای لفظ نہیں کے لفظ نہیں نازل ہوتا اور یہ نقد و عبارت
 نہیں ہوتی یا لفظ فی ساتھ تقدیر لفظ کہیں یعنی علی ہوتا مانتہ **قولہ** نعم فی جذوع النخل کے
 غلط علی کہیں ہے صریح نازل ہوتا مگر امین خدشہ استعلا و تحقیق اور مجازی کا بھی فی الجملہ
 یہ مطلب ہوتا کہ ظاہر ہے اور بصورت کہیں بلکہ صریح کا واحد منہن بھی اگر نازل ہوتا
 سب بھی مطلب اہل مطلب اصل ہوتا بلکہ محمول ہوتا اور یہ مطلب اس آیت کی کریمہ اوصی فی
 کل عار اہم باوجودی کہ متعلق بغیر انبیاء و موسیٰ یعنی ملائکہ و ملائکات الہیہ ہیں جیسا کہ اہل تفسیر نے

[illegible]

خصوصاً بان قلم تک خصوصاً قلم فاضل و رائے اعلیٰ اور صاحب کے پہنچنا و اسلامی اثبات جو ہم
 کے تحت اور نازیبا ہے کہ غایتہ مافی الباب ملائکہ کہ حسب اصطلاح نبی نہ کہا جاوے لیکن
 یعنی تزلزل امر پر حال ثابت ہی اور حال نہ نسبت ملائکہ بقسمت شرعی انہیں پس ایسی ہی اگر
 خواہم تہہ میں کہ شرعاً نبی تو نہیں ہیں اور نہ خواہم مگر محل زندہ امر تو نہیں پس اگر ایسی ہی ثبوت
 تحقیقات جو پہنچی لگی تو بر بنیاد اختراع و غیر مناشی ہوزن ایسی مناشی کے ممکن ہے کہ ماور
 موسیٰ علیہ السلام کو اور محل کو نبی اصطلاحی شرعی قوت کہو مگر نبی تو نہیں ہیں اس قسم کے کلام
 مبتلا بہ اس کلام کے ہی کہ قاصداً نہ یہ نبی تو نہیں مگر رسول و پیغمبر تو ہے غایتہ بلکہ
 الخیض الکلام یہ معنی ملتا ہے کہ میں کہ یہ افراد تہہ مفروضہ خواہم نہیں ہوں اسلیٰ کہ قیام البقیس کا
 حقیقی ہونا اضافی نبی اصطلاح شرعی ہونا ضرور ہے اور یہ نبی شرعی ہی نہیں تو خواہم ہی نہیں
 بلکہ مثل ملائکہ میں جو غایتہ مافی الباب کہ تعبیر ہو اولاً فقرہ بدین تحقیق ملائکہ ہی انبیاء اصطلاح
 شرعی ہوں نظر بقصد تفسیری نہیں بلکہ اور پہلو دین ہی خواہم ملائکہ کا خواہم الانبیاء سماوی ہونا
 ضرور ہونا متقدم انبیاء ارضی کے اور پہلو اسلیٰ ان خواہم اضافیہ سماوی کے منشاء
 اختراع کا ہونا جو قائم حقیقی سماوی ہو ضرور ہوا اسلیٰ کہ وجود امور انتہائی اعلیٰ کا بلا وجود
 اختراع نادر ہے پس ضرور ہوا کہ گروہ ملائکہ میں ہی ایک قائم حقیقی جنس ملائکہ سی ہو تو
 ثابت ہوا وجود و فرد حقیقی کا نوع واحد میں ساتھ خصوصیت کسی خاصہ لازمہ کے اور وہ کیا ہے
 کہ نبوت ہی اور سخاوت افراد کی اور کسلیٰ غیر میں گو وہ نظر کسی اور اعتبار کے خصوصیت رکھتا ہو
 ساتھ ایک جنس کے ہر دو جنس کو میں سے یعنی انسان اور ملک میں سے یعنی نفس انسانیت اور
 نفس ملکیت یا نفس فیہ میں منتہی نہیں جیسا کہ تفسیری نہیں بلکہ کور ہے اور قطع نظر اس سے کہ قائم حقیقی
 ایک ہی فرد ہے نظر باجماع و نوع واحد کو یعنی نفس نوع قطع نظر خصوصیت انسانیت اور ملکیت
 سے جیسا کہ گذرا مگر نظر تفسیری نہ کہ استحالہ ثبوت نبوت اصطلاح شرعی تو خلاف دعویٰ اہل دعویٰ
 لازم ہی یا نبوت خواہم تہہ ارضی مثل ماور موسیٰ و محل حال ملائکہ سخن نبوت اصطلاح میں ہے جو حاجب

ہر کام اہل دعویٰ میں مدعا باہیا ہے۔ اور اولیٰ القاب مایافتہ ہی خصوصاً علیہا احسان ملے
 رہی اسکی تصریح نہیں کی اگر انشاؤہ بین موافق قاعدہ عقلیہ اور حسابی کی کہ ہذا یعنی اطلاق
 خود انہم کا کیا القاب و خطاب مندرجہ مگر بطریق ہر ایک کا کوئی خاتم نہیں ہے سب عدم تہمت لغوی
 کہ اس باب میں کہ ہذا نہیں ملے اور وضع مراتب اور انکی ترتیب بہ ترتیب زمانی سے بذاتی بخلاف ان
 خود انہم کے کہ ذاتی ہے لہذا اولیٰ کو یہ خطاب نہ ملا لاکہ اس امر خاص میں ہر ایک اور اناسی متحد
 حکم ہو جائیں جنہیں مبنی مانند افراد یعنی واحد کے جیسا کہ مذکور ہو اس میں گاہ حکم متعایر ہوئی تو مطلب
 تشبیہ ہی ہا یہی جو ہر کیا تب یہ قول لغوی اور نہ جس فیضان بہان اگر کیا لغوی ہی فساد
 افراد اناسی تک ہا یہی سرانہ کر لیا لیس اسوقت میں افراد ہر دو گروہ کے منصب ثابت ہا یہ نہ آریا
 اب کیا کیا جاوے خاصوش ہونا چاہی فقط واللہ اعلم علم اہم فوق کل فی علم عظیم

اور اگر یہ شبہ کیا جاوے کہ ہر اسطی ہر ایک ہو چکا و ہر ایک طبقات سافلیہ میں نہ ہی تجربہ حصول
 جمع علوم کافی ہے فقط اول تو اس ہی تحقیق حصول وحی کی ان طبقات میں ہو چکی اور تحقیق اس
 مشہدہائی کی بیشتر قسطا ششم میں ہے بدین طور کہ در بارہ آگاہی پور شیخ لغوی ہی جمیع
 والعمل خصوصاً متعلق میں یہی احکامی تجربہ حصول جمیع علوم کافی نہیں اسطی کہ یہ طریق مسالوک
 اور مانی نہیں خلاف سنت الہی بنیاد نہ ہی قولہم ولین تجد لسنۃ اللہ تبارک و تعالیٰ قطع نظر
 اس کے حصول جمیع علوم نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف عقاید الاسلام ہے یہ خاصۃً اکتیہ کریمہ

عالم الغیب فلا یظہر علی عہدہ احد الا من اراد من بعضی من رسول اور کریمہ کو سنت اعلم الغیب لا ستکثر
 من الخیر و ما مشی السور الا یہ کریمہ کو سنت بعد غاس المرسل ما اودعی ما یفعل لہ ولا یکرم ان شیخ
 الامامی وحی الی انہ الا انذار مسلمین اور معجزا علاوہ طرفہ یہ ہے کہ صریح فحوی کلام نسبت حصول
 جمیع علوم ہے طرفہ خاتم الاولین والاخرین کے بدلیل مضمون حکمت علم الاولین والاخرین نہ کہ طرفہ
 اور انتہا کے اور عجیبہ تر یہ ہے کہ تقریباً تمام نہیں اسلامی کہ فقرہ حکمت الی اخرہ لیتید اضافت ہی
 خاص ہے اور فقرہ حصول جمیع علوم عام ہے مگر جو یہ قید مراد ہو کہ جمیع علوم اولین والاخرین مگر پھر

جوئی غلطی میری فحویٰ مذکورہ تو قیاس ہی ہے اس لیے کہ لغت غلت سے نہ غلط علیہ انھم
 اور یہ شبہ اہل تشنباہ کہ یا بعدی مادم انبیا از میں ہذا حاصل ہوئی بعد تو میری اور کو مفید نہیں
 کہو کہ نگاہ سے کہ بعد وحی شرافت حاصل ہوئی وہ علوم انجمن فیہ میں اور جس میں
 اور جن انھم سنہ کو مستحبہ علیہ کہ دربارہ وحی قرار دی گئی اور او کو کوئی نہیں کہہ سکتی بلکہ
 صرف محل وحی ہے مان لیا جائے ہی میری ماننا پڑے گا وہ خود انھم و من و ذرا فاعل خط
 یا صرف تفسیر ہی ہے نفس حصول علوم میں اور ہی مصطلح انہوی لہذا اس کی فصاحت ابھی طور
 سوچ کی فائیدہ مفیدہ بطور سند تحقیق علامہ قطب الدین برقی سے عرفا انزال
 الکتب لیس مستعد فی المعنی اللغوی لغتیں و مؤخر کیا لغتیں من العلوم الی السفل بل ہو مجاز عمر محمد تائید
 و مع اللوح المخطوط المراد بانزال الکتب علی الرسل ان تلیقہا الملک تلقا و حاشا و حینہا
 من اللوح المخطوط فیہا فیہا علیہم قولہ لقہ نزل بہ الروح الاتین علی قلبک شان بن
 المنیر بن بستان عربی سبعین مان جبریل علیہ السلام حفظ القرآن من اللوح المخطوط نزل
 بہ لا یحیط بہا الا اللہ تعالیٰ لغت میں کشف اصطلاحات الفنون مجتبیٰ قاضی محمد علی العامری
 انہما نوزی قدس سرہ فقط لیرجانی نا جائز ہے کہ اصل یہ ہی امر تحقیق ہی کیونکہ جب تک نزل الہی
 محسوس ہی تب تک معنی مجازی مناسب ہے اور پیر میں حقیقی مناسب ہی جیسا کہ نزول
 حتیٰ کا ظہور ہو یعنی کسوت کھڑی غلطی حتیٰ میں نہ نزول اس عالم شہادی میں پہنچتا ہی نہ
 نزول اس عالم کی ممکن تھا کہ ظاہر نفسی فہیم ہم کہ پہنچتا نہ اس کلام نفسی فہیم کہ کس کسوت
 حادثہ سے کچھ ٹوٹا ہی نہ نہ شش شل البشر آفتاب اور عطریات اور قاذوات کی مگر یہ
 تحقیق محقق علامہ مذکور حسب مقتضا مقام حقیقت اور مجازی و نہ دراصل جسکے نزول انجانی
 کہا علامہ ان وہ درحقیقت نزول حقیقی ہے اور جسکے نزول حقیقی کہا وہ نزول مجازی ہی ہے
 یہ عالم کی کبھی اور یہ عالم کی کف فافہم اور یہ معنی نزول وحی وہ وعدہ موعودہ ہی ہے
 کہ اگر اس کے بعد نہ ہو بلکہ آفتاب مغربی و وحالی ہی وہ ہی منزل وحی ہی حقیقت

فائیدہ مفیدہ بطور سند

و در قطعہ کو پہنچی نہ کلام السیرین ایسی تصریح ہے نہ حدیث متواترین و نہ اس پر اجماع مستند
 ہوا صرف ایک اثر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے قطعہ میں عائشہ رضی اللہ عنہا کے کہ خود فیصل
 کر دیا البتہ اس فیصلہ کے پہر نزاع کیا باقی رہا کیونکہ کوئی نئی نہیں جو اس کی نبوت قطعی ثابت
 نہ ہو اور اس کی نسبت ایمان قطعی اور فرض نہ ہو چنانچہ افراد اولاد و شخص مصداق آیتہ
 نؤمن بچنین و کلمہ معین سے خلاف کریمہ لا نفرق بین احد من سبب افراد انبیاء انفس
 ایمان لائے میں ساتھ اور علی برابرین اور آیتہ تاکاد الرسل فضلنا بعضہم علی بعض اہل ہر
 آخر سے رباب حصا انیس جگہ گری انبیاء علیہم السلام کی پس معلوم ہوا کہ خاتمہ مستحکم
 نبوت حسن پر بنیائی خاتمہ انصافیتہ فی قطعی الثبوت نہیں ظاہر ہے کہ حال خاتمہ یہی ایسا
 ہی ہے قطع نظر خاتمہ یہی جو ایک امر لاحق ہے یہ تقبیہ فیہ فی کتبیکم درست نہیں کیونکہ
 علاقہ تشبیہ مشمل ہے موجب سرانہ مطالب قبیح ہے طرف مستند یہ کہ جو کہ انبیاء قطعی الثبوت
 میں مخصوص نہ بنی جو مندرج اثر مذکورین معاذ اللہ اس کا سلسلہ سکا کہ نبوت خاتمہ سے قطعی الثبوت
 مختلف قرار دے پس یہ تشبیہ تو مشابہ ہی مگر کوئی اور وصف سوای وصف نبوت کی
 علاقہ تشبیہ ہو تو مضائقہ نہیں مانند وصف نفس ہدایت کی برہ کمال مبالغہ فی التشبیہ
 ہادی بلفظ بنی تعبیر کیا کیا مشابہہ باہنی مصعب پر جو نبوت ہی اور تشبیہ اپنی مصعب پر
 جو نفس ہدایت ہے بلا انعام ذیل نبوت کی جو پر توہ نبوت ہے قائم رہا اگر مانند حضرت
 خضر کے اختلاف فی نبوت ثابت کیجاں تب ہی گنجائش ہوتی مگر یہ یہی جامعۃ انسانی عالم
 از ظن ہوتا ہے آسکتی ہیں امر خلاف حیدہ اسلام ہے پس مراحض یہی فشرہ مذکورہ
 کہ ہم کسی کو تکلیف حیدہ نہیں دے سکتی اور نہ منکر کی تکلیف کر سکتی ہیں الخ لغوی ہیں
 بموجب اس کی کوئی شخص ترجیحہ کر نہ والا اس شرکا ہرگز مبتدع نہیں ہو سکتا مثل اس معنی کی
 جو صاف صالح لے بیان کہلی کہ اثر مذکور میں لفظ بنی یعنی ہادی ہے اور اس کی وجوہ و دلائل
 عاجب اکثر قسائیس میں تخریر میں پس بکچھ خود مدابت ہوئی استدلال مذکور سے کہ نجوای الانج

ہوا کہ جو نبی قطعی نبوت نہیں ہاں خود اتم شد وہ لایق تکلیف ہی حسیدہ نہیں اور سنگر اور سنگا کا فر
 بھی نہیں اس واسطی کہ قحال خطا رہا قی ہے قابل بحث نہیں کیونکہ وہ حقیقت نبی ہی نہیں ہر
 خاتم تو کسی ہو سکتی غیر نبی خاتم النبیین نہیں ہو سکتا نہ حقیقی نہ اضافی اسلی کہ لحاظ جانب
 حقیقت و منافہ بہ نسبت خاتمیت تھا یہ لحاظ محض بحقیقت ہے واسطی بحث فضا یا فرضیہ مقدر
 کے اور موضوعات فرضیہ مقدرہ کیا تھوڑی ہیں پس جاننا چاہی کہ بوجیب انصاف اہل اشتباہ
 خود اشتباہ بر طرف ہو گیا اللھ للہ وہ افراد ستہ مقدرہ الحاق تہیہ نہ خاتم حقیقی ہیں نہ خاتم اضافی
 بلکہ افراد اتہ اتم سابقہ سی ہوں یا افراد امت محمدیہ میں سے ہیں بصورت ضرورت ہاں یہاں
 وجود مکلفین طبقات سافلہ یعنی مادی غیر نبی حکم براہ سبالغہ نبی کر تعبیر کیا جو یہ اصل خلاصہ اثر
 حضرت ابن عباس سلف صالح نے سمجھا اگر اس فقرہ فیہ نبی کہنیکم کو مجاز مرسل کہا جاوی
 کہ جہیں علاقہ غیر تشبیہ ہوتا ہی اور از قسم مجاز لغوی ہے مانگن گنت میں تو یہاں درست
 ہی نہیں ہو سکتا کہ ظاہر ہے پس ابہ از قبیل مجاز لغوی استعارہ ہے نبی سے واسطی
 مادی کے لفظ بلایت میں براہ کمال مبالغہ الجار اللغوی الکانت العلاقتہ فی غیر المشابہتہ کا لید
 فی النعمۃ ہو مجاز مرسل و بالعکس ہو استعارہ کافی کتب فن البلاغتہ اور حالانکہ یہ فقرہ مندرجہ
 قول اعتذار مذکور کہ اس پر اجماع متفقہ نہیں ہوا یہ قول فضول ہے اسلی کہ نبوت نبوت میں فضل
 اتہائی قرآن حدیث ہے نہ اجماع یون انجام کار اجماع او سکوا لازم آتا ہے الحاصل علتہ
 موثرہ صرفہ نہیں بلکہ مویا ہے فقط فافہم اور اسکی طرف ابہ امر ہی متوجہ ہو سکتا ہے کہ قطع نظر
 اس سے بصورت پذیرائی از الہ تعالیٰ اور سدائتہ مذکورہ تکفل شریعت آدم حقیقی استعارہ دیگر
 لازم آتا ہے تو بدینہ نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ بصورت تسلیم ہر تکفل مذکور کا عزل ناروا
 جو غیر ثابت الاصل فی الدین ہے لازم آتا ہے اور وہ یہ ہے کہ بروقت ظہور تیار سی سلسلہ
 ہر طبقہ سافلہ بالظہور ظہور سدا و اول مذکور یعنی آدم اضافی ہر طبقہ لازم ہے تو عزل تکفل
 حضرت آدم طبقہ ارض علیا ہی لازم آتا ہے نسبت طبقات سافلہ اور اجماع عزل و نسب

شراب فی طبیعتہ واحدہ وامنیہ واحدہ او متکثرہ فی خالقیہ واحدہ او مختلفہ فی تشخیص احدی فی نبی
 واحد وین الہی جلیساتین نہیں پایا گیا بلکہ لیا اسکی کہ آدم طبعہ ارض علیا جو آدم طبعی ہے
 یہ امر اسکی فی حیات میں ہو یا بعد وفات ہو اسکا اعتبار نہیں کیونکہ نسخ شراب یعنی انہما
 و تبدل و اقتال احکام موقوف نہیں اور وفات صاحب شریعت کی بدینہی کہ ہم
 اسکی موت کی شریعت بھی اسکی موقوف ہو جادی بلکہ موقوف ہے اور یہ حکم شہادہ و حکم
 شریعتہ اولی کے مگر ہم اس پر ہی موقوف ہے اور یہ بعد وفات صاحب شریعت اولی کے موقوف
 جبریاں سلت الہی جلیساتہ کی جو مستمر فی الادیان ہے چنانکہ اوپر اہل تصحیح و تسلیم احکام
 میں و ایمان سلور نہیں نہ مستوجب غزل ہے حیات میں صاحب شرع کے جو تحصیل
 شرعی ہے اور وفات مذکورہ عام ہے حقیقی ہو یا منہ وفات سایہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 تاکہ ہی ہو مانند رفع حضرت عیسیٰ اور رفع حضرت ادریس علیہما السلام الی السموات و تقدس والی
 الحسنۃ قولہ تعالیٰ ریح النبی - و کرمہ و فناء و سکات علیا ساو مع عزال نظر عن ہذا اولی تعویذ
 اسکا نہ ملے ہے ورنہ چہرہ عزال متشالیہ متعاقبہ متناویہ ہر طبق سلسلہ مشرق جو سلسلہ زبانی
 ہے لازم آتی ہیں اور ہر گاہ سلاسل سببہ مذکورہ متفاوتات لقاطہ ہوی بوجہ کلائی ہر ایک
 سلسلہ عالمی کی یہ نسبت ہر سلسلہ سافلہ کی تو اختلاف لقاطہ متوازنہ صورت و حقیقت ہی
 لازم آتا ہے مثلاً متبادلہ آدم طبعہ ارض علیا کوئی ہی نہیں علی نہ القیاس متبادلہ خاتم حقیقی
 طبعہ مذکور نہ ہی کوئی نہیں مگر بشرط مذکور یعنی دوبارہ اول جو آدم طبعہ علیا ہے وجود اور فنا
 کا ہیں اور دوبارہ خاتم طبعہ علیا صرف و مستفا کوئی نہیں چنانچہ بعض قسطنطس میں بحث
 نہ کو رہ چاہے پس آدم ہر طبقہ سافلہ نسبت طبعہ علیا محاذی نوح علیہ السلام ہے مثلاً وین
 علی غدا پس سبب طبعہ سافلہ کی لقاطہ مذکورہ اضافی ہو گئے ہانا چاہے بلکہ یاد رکھنا چاہئے کہ لڑ
 ابد آدم حقیقی سے اس کتاب میں یہ نہیں کہ آدم آدمی جو اولاد حضرت آدم علیہ السلام ہیں وہ
 آدمی نمازی ہیں و حقیقت آدمی نہیں بلکہ مراد اس سے اول انبیاء پریم و موصو و حقیقتہ اوستہ

بیشتر کوئی شہر جو زمین پر آباد نہیں ہو جیسا کہ خلیفہ اعظم کہ اول الانبیاء آدم علیہ السلام جیسا کہ
 مقابل میں خاتم ہے یعنی خاتم الانبیاء پس راسل عبارت ہے اولیۃ نبوت اور آخرتہ نبوت
 سے یعنی اول حقیقی زمرہ انبیاء میں من حیث وصف النبوة اور آخر حقیقی من حیث الوصف الذکور
 اگرچہ سب الفاظ ہمراہ اولیۃ اس وصف کی اولیۃ نوع انسانی ہی وابستہ ہوئی ساتھ ختم نظام
 کے خلاف آخرتہ وصف دوسری کے یعنی وصف خاتمیت کی آخرتہ نوع انسانی نہ وابستہ
 ہوئی چنانکہ جو خاتم النبیین صلعم کے کہو کہنا افراد نوع انسانی کی پیدائش ہوئی پس واضح ہوا
 کہ اولیۃ حقیقی اور اضافی اور آخرتہ حقیقی اور اضافی یہاں باعتبار وصف مذکور ہے خاتم
 ولا نفہم تحقیق چنانکہ کسی اور قسط اس میں ہی مندرج ہے پس واضح نہ کہ مراد آدم حقیقی
 سے اول حقیقی نبوت و خاتمۃ انسانیت ہیں اور مراد خاتم حقیقی کو حقیقی ہے نبوتہ نہ خلقہ نظام
 اور یا بفرض اگر تکفل شریعت آدم حقیقی مذکور ہر بارہ وقت نصب ہر آدم اضافی بقید
 حیات آدم حقیقی تصور کیا جاوی تو یہ امر مستبعد ہے بقا حیات آدم حقیقی کو تا ختم
 نقاطہ نسبت نبوت الی آخرہ اور نہ معلوم کہ عمر آدم حقیقی کب ختم ہوئی ایا بیشتر نسبت
 اس تمام ہی ہر سلسلہ سافلہ متناوبہ سی ختم ہوئی اور تکفل مذکور باطل ہوا تو یہ تعطل مذکور
 لازم آئی ہر وقت تباری ہائے سلسل اور اگر بلا قید حیات آدم حقیقی ہے تو تعطل و
 مذکور نسبت شریعت لا مذکور یعنی شریعت آدم حقیقی اور شریعت اوادم اضافی اجلہ مذکور
 لازم آیا اور قطع نظر اس سے ہر گاہ تسلیم تکفل شریعت آدم طبقہ ارض علیا النبیات
 سافلہ ثابت ہوا علی ہذا القیاس یہہ تکفل ساری اور جاری ہو سکتا ہے نسبت اوادم
 طبقات سافلہ ہی نظر یہ عنوان سلسلہ اور خاتم حقیقی تو اسو باب میں استقلال لا اعراض
 تا فرش مسلم طرین اس نظر میں یہہ ہی تکفل مذکور کا فی ہر کیا ضرورت ہوئی واسطی ایجاد
 خاتم سافلہ کی کیا کردار واسطی جمیع انبیاء و سلسل طبقات سافلہ از اوایل تا اواخر اور نظام
 یہی مناسب ہے عنوان علل راء سلسلہ طبقہ ارض علیا کی اپی جو کہ مقرر خاتم حقیقی ہے صلعم

جیسا کہ بعض فساطیس میں مذکور ہے حکم فراد نوع واحد واجب ہوتا ہے کیونکہ متحد الخصال
 ہوتا ہے اور خلاف اسکا خلاف ہے ہاں البتہ اب وہ عذر محذور وصول احکام بعض طبقات
 سافلہ کی قتل جہاں میں جمیع الوجود متحد ہو تو بعد وجود مدعا حقیقہ کے جو عبارت میں انبیاء
 اور رسل سے طبقہ ارض علیا میں در صورت تعدد قیام ثواب اور ذات مجتہدین کے کہ منشاء
 نجات بنوخل موافق تحقیق علماء حقہ والا سلام کے یا باکیا جنانہ خذ قساطیس حق صاحب کتب
 اس باب میں مندرج ہے خط واسلم اعظم بالصبوب قسط اس میں اصل سوچیم مستطاب رسل
 وصول علامہ اکثر قساطیس جانا چاہی کہ حال مالکیتہ و حقیقتہ لغبتہ مجتہد علیہ افضل الصلوٰۃ و التسمیۃ
 عند التبع قرآن وحدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لغبتہ خالصہ شی منکر کہ مانند او حضرت
 کہ حضرت موسیٰ حضرت ہارون علیہما السلام اور زید بنہ قسبت امتداد الیہ مانند او حضرت
 انبیاء علیہم السلام حضرت نجیب و حضرت ابراہیم و حضرت لوط وغیرہ علیہم السلام اسوای
 کہ قسمت طاریہ یعنی قسمت بعد شریعت جو امر طاری ہے وہ دربارہ لغبتہ دین میں ان حضرت
 آدم تا حضرت خاتم النبیین صلعم اصلا نہیں یا ملی گئی نہ مصالحتہ نہ مناقشہ کیونکہ سلم الہی
 جلسانہ جاری نہیں ہوئی معام خاص عام ہے اور یہ نام لغبتیں ہوا ہی لغبتہ حضرت خاتم
 صلعم جو لغبتہ خالصہ ہے من کل وجہ منقطع الانارین عملاً و کمالاً عقیدہ جو عبارت ہی نسخہ
 یعنی استہاء الحکم سے اور دلیل شریعت لغبتہ حضرت ہارون و حضرت موسیٰ علیہ السلام آیات
 قرآنی صاف و صریح قولہ لکم و انشرکہ فی امری و ارسل الی ہارون وغیرہ فاک خیاخچہ
 ارشاد ہوا کہ یہاں فرعون نے طغی فتو لا قولاً لکنا لک تذکرہ و بخشی یعنی علی جالوت و تم دونوں
 طرف فرعون کی اور کینہی بہت سر اوٹھایا اور جلدی باہر چل نکلا اور لا تینانی ذکر می
 اور سستی مت کرو تم دونوں میری یاد میں علی ذالقیاس آیات بر صاف شریعت ہی
 قسمت نہیں اور محتاجہ اور مواخذہ حضرت موسیٰ کا ساتھ حضرت ہارون کے کمال شدت
 بعد انشرف اور کبھی طور ہی دربارہ گوسا کہ پستی جو یہ حرکت سامری سے واقع ہوئی تھی اور

قسط اس میں اصل سوچیم مستطاب رسل

اخذ حضرت ہارون ابن رہن باوجود چہ لاکھ بیسی اسیر لے گئے ہیں اس پر ہر ایک شکر کا ذکر
 کا اور فرعون اور آل فرعون بھی التماس فرعون جو مرسل الیہم تہی تھکتی اور شریعت اپنی ایک
 اسی تھی اور طبقہ ہی بطور ضلع ہندی اور علاقہ ہندی کے ایک ہی تھا کہ علاقہ جدا گانہ نہ تھا گو
 حضرت موسیٰ افضل تھے مرتبہ میں یہاں آخر ہی لیں حضرت ہارون علیہ السلام داخل تھے
 تو گنجائش تھی اسلامی کہ شریک تھی اس منصب میں بالخصوص قبیلہ الحاکمہ کورہ لیکن ان کی فہم کو
 اپنا ہی فعل سمجھتی تھی علی بن القیاس نے حضرت ابراہیم و حضرت لوط اور نیز حضرت شعیب
 و حضرت موسیٰ ساتھ قسمت ابتدائی کی تھی کہ فی الجملہ مال کا راکہ قسم کی شریک ہی سے
 بدینے کی تھکتی و استقلال خالص تھا یعنی ہر ایک فرد اپنی اپنی علاقہ جدا گانہ ہی ایک زمان
 میں تعلق رکھتی تھی مانند ضلع موقوفات علاقہ حضرت لوط علیہ السلام زمان حضرت ابراہیم علیہ السلام
 جو بابل اور اردن و فلسطین وغیرہ ملک شام میں تعلق رکھتی تھی علی بن القیاس نے اس اور ایک علاقہ
 حضرت شعیب علیہ السلام علیہ علاقہ حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام ہی کے تعلق بمصر
 و توالج اوسکی تھا جامع زمان حضرت شعیب علیہ السلام تھی اور شریک ہی جدا گانہ نہیں
 غالباً پس معلوم ہوا کہ قبیلہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خالص محض منفرد بالاستقلال ہے نہ شریک
 بذریعہ نہ قسمت گیر مانند قبیلہ او حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کہ ظاہر ہی کلام
 بلکہ اچھا صحیحہ مستقلہ ہی خود حال عیان نبوت کے ان لوگوں جو در احادیث صحیحہ تاقیام قیام
 جو موعود ہیں کہ منجملہ ان کی سیکہ کذاب ہی خود دفعیہ داسہ شریک فی النبوت واضح ہے کہ کذاب
 مذکور کا ہر گز اولیٰ خدمت بابرکت آنحضرت صلعم سے تالیفست مبارک میں ایک شاخ صریح تھی
 فرمایا میں استعدا بہی شریک روا نہیں رکھتا جبکہ درخواست تقسیم ملک بالمناصفہ نو در کنار
 جسکا تو ہی خواستگار فرمایا ان الارض للشر لورہا من لہا پس صاف معلوم ہوا کہ اس وقت
 میں اصلاً شریک نہیں ہیں و چہ کہ وہ کافر تھا جو ایسی درخواست کی اور طعی نبوت ہوا
 لہذا کوئی مسلمان کہی مدعی نبوت نہیں ہو سکتا لہذا و تقابلاً یعنی نہ انبی و اسطی اور نہ واسطی

انہی کے اور یہ نبوت محمدیہ علیہ افضل الصلوٰۃ والتحبہ لہا ہر نامزد نبوت حضرت سلمان و حضرت
 داؤد و عیسیٰ علیہما السلام پر ایک سلطنت نامہ لکھا تھا جس کا یہاں مذکور ہے کہ نبوت کا یہاں ایک
 مہر اور نہ حدیث توحید مشترک بلکہ یہاں مذکور ہے کہ اولاد و اولاد و اولاد و اولاد و اولاد و اولاد
 اور یہاں ایک عہد من سلطہ بالجمہور و منعی نبوت سی جیسا کہ اخبار صحیحہ کا معہوم و منطوق ہے
 پس ہرگز نہ فی شریعت و نہ مذکورہ مابت ہوئی نبوت حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
 انہی کے علیہم السلام بالشرکت ہے اور بغیر قسمت جو طاری ہوئی ہے بعد از فی شریعت کی انہی کے
 میں ہی نہ معاملہ نہ تھا نہ کہ ہرگز نہ تابت ہوئی ہرگز کسی اصول میں ہی انہی کے نبوت نہ تھی
 بل شریعت ہی نہ قسمت بلکہ یہاں نقل ہے کہ ہرگز نہ تابت ہوئی ہرگز کسی اصول میں ہی انہی کے نبوت نہ تھی
 سب سے معنی ہے کہ از قبیل اوصاف ہی واسطی طبیعت واحدہ اور حقیقت واحدہ کی جو ذات
 موصوفہ ہی بعض افراد اقبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے مابین افراد بالانعام اور
 زائدہ سے جہاں اسکی تحقیق کا احد بعض قسطاس میں مفصل مذکور ہے اس قائل ہونا وجود
 خود اتم سے خارج ہر کسی طبقہ میں ہمراہ بعینہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم بالشرع و منشی النبوت
 قطع نظر اس سے کہ تاج شریعت محمدیہ ہوں یا انہوں اور نیز قطع نظر اس سے کہ خاتم انہوں
 ہوں یا انہوں کہ یہ ایک وصف زائد لاحق ہے ہرگز ہرگز عقیدہ اسلام نہیں ہے بل
 استحالة شریعت شریعت و قسمت مذکورہ جہاں پہنچت انشاء النبوت جو مستلزم شریعت
 ہے اور قسمت جو مال کا تحریک بجانب ایک نوع شریعت ہی ہے وفات صاحبزادہ سیدنا ابراہیم
 و قاسم و طبیب طاہر منظور الہی جل شانہ ہوئی و اللہ اعلم پس جو کامل انصاف عادل و مہر کا
 قسطاس میں جہاں ہر قسم موجب قائل ہوئی کی ساتھ اس قائل کی کہ معنی انصاف و بارہ
 خود اتم سے یہ کہ نسبت اپنی اپنی طبقہ ارض کے سلسلہ کے اعتبار کی خاتم میں قطع ہونا چاہی
 ہے کہ اگر یہی مراد ہے کہ بلا لحاظ طبقہ دیگر کے طبقات سلبی سی اپنی اپنی طبقہ کی خاتم میں نہ
 ہی تعریف صادق آتی ہے اور خاتم حقیقی کے ہی اس تعریف خاتم اضافی مانع ہوئی اور

قسطاس میں جہاں ہر قسم موجب قائل ہوئی کی ساتھ اس قائل کی کہ معنی انصاف و بارہ

اور نیز تو یہ خاتم حقیقی جامع ہوگی بوجہ مساومت طرفین ملک فاعدا کے صدق ہوئی خط
 امر ہو گیا نہ کوئی فرد خاتم حقیقی ہے دستیاب نہ فرد خاتم اضافی علی ہذا القیاس حال
 اور بل اضافی جو اودام اضافی میں اور نیز اوہ سلسلہ مذکورہ بلکہ بطریق تمام افراد
 خواتم طبقات سببہ خاتم حقیقی ہی میں کیونکہ یہ اضافہ دراصل اضافہ ہی نہیں بلکہ حقیقت
 ہی ہے اس واسطی کہ اضافت بالنسبت الی متسین ہوتی ہے اور تعاریر اعتباری کا ایسی مقام
 میں کہ یہ اعتبار نہیں ہر اس کی چھی و ڈر نا بلا ضرورت بیجا کہ ہے اور جانا چاہی کہ حدود او
 کمتر اول حقیقی نوع واحد یعنی مبدی حقیقی اور نیز کمتر و بعد آخر حقیقی یعنی ختم خاتم حقیقی نوع
 واحد استیسا سلسلہ ترتیبی زمانی میں بدیہی البطلان ہے پس اگر اودام سہہ جو اول آدم
 بقہ ارض علیا سے ہیں تو اول حقیقی ہونا اول کا وجود باطل ہے اور نیز باطل ہے حقیقی
 ہونا اول کا وصفا جو مراد ہی وصف نبوت سی طیار سی سلسلہ نبوت میں جو مراد ہی ان
 ولون وصف سی آدمیتہ مانحن فیہ میں علی ہذا القیاس خاتم حقیقی مگر اس قدر فرق ہے
 میان اوس اول حقیقی اور آخر حقیقی کے کہ اس کی خاتمیتہ آخرتہ یعنی ہونا اس فرد کا
 قطع سلسلہ مذکورہ صرف وصفا ہے نہ وجود اس واسطی کہ مابعد اس کی اور افراد ہی
 وجود میں نہ وصفا اور ستر اس ہر فارق اور فیصل میں یہ ہے کہ اس کا وصف مستمر
 بالذوام الی یوم الفنا بخلاف وصف اول حقیقی یعنی مبدی مذکور البشر آدم طبقہ
 میں علیا کہ وصف اس کا مستمر نہیں بلکہ اس کو انتہا ہی نظر بنیخ شریعت مانند اور
 اسط کی یعنی دیگر رسل و انبیاء کے نہ عزل منصب نبوت والا یعنی اودام سہہ اگر اول
 اور کسی آدم کی میں بقول مشہور السنہ جوام کہ اگر کا باوا آدم سی نرا لہے یثقل
 اپنی آدمیتہ میں وجود اور وصفا مثل آدم طبقہ ارض علیا مشہور ولہ بالفراں وحدیت
 جماع مصداق آیتہ ولقد کرّمنا بنی آدم والایہ واول الانبیاء آدم و آخر ہم نبینا
 یہ وعلیم السلام وحدیث المحشر انت البوا البشر در بارہ شفاعت پس بعد نبوت اس

امر کی جیسا کہ پہلے ہو دیکھا جاوے گی۔ اور جو کوئی قید زائد جامی تعارضات و ضد و ہدی کہ جس سے اعتبار
 نہیں فرما دیا فی الواقع ہی نسبت خاتم و آخر سلسلہ اول و نسبت اول و مبادی سلسلہ اول و غیر
 اوسط و دو اصل سلسلہ اصل معلوم ہوں چاہیے کہ اگرچہ آدم طبعہ ارض علیا سی کہ بہ امر
 متعلق نبوت بالخصوص ہے اور نہ صورت ہوں لہذا آدم دیکر سے یا خود استقلال ان کی
 اوسیت کی بدقت و انبیاء کی قابل بحث ہے جیسا کہ گذرا ایس پر یہ مضمون کہ طبقات
 دیگر یہی لحاظ تعارضات و اللہ و میں دوبارہ مطلب اعتبار اضافت مذکور کے تاکہ ثبوت فرد
 حقیقی ہو اور نیز اضافی الہی بشرط وجود و منتسب اضافت خصوص منتسب شرعی نہ صرف عقلی
 جو اصل خمیر مایہ نہ اسے مانجن نہیں اور جلد و منضبط ہوں لہذا آدم طبعہ ارض علیا حقیقی
 ہو اور خاتم حقیقی طبقہ مذکور اور او و آدم طبقات سافلہ باقیہ اضافی ہوں علی ہذا القیاس
 حال اوسط طبقات متبعہ اور پر ظاہر ہے کہ بہ یہی سراد ہی مثبتیں افراد جو آدم اضافیہ
 ستہ کیونکہ اول اضافی وہ ہے جس سے پیشتر اول حقیقی ہو یعنی بہ متاخر ہو اوس سے
 اور متقدم نہ ہو اور افراد باقیہ اوسط اور او و آخر پر پس اندر بصورت ظاہری کہ ہر دو
 نقطہ اول و آخر سلسلہ طبقات ستہ سافلہ موقوفات متوسطہ اپنی کے جو عبادت ہی جاری
 سلسلہ سے چھٹا ہونا چاہیے یہ نسبت طبقہ علیا کی اور غیر مجازی جمع نقاط متجانسہ سے
 اور علی ہذا القیاس ہر طبقہ سافلہ جو تجوی ہے کسی طبقہ عالمیہ کا اوسکا بہ نسبت اوسکی کو چکا
 ہو چاہا پہلی عرض کندہ الفراض اور اختتام سلسلہ ہر طبقہ کو چکا کا پیشتر ہونا چاہیے سلسلہ
 ہر طبقہ عالمیہ اپنی سے اور ابتدا اوسکا مابعد ہونا چاہیے بہ نسبت اوسکی لغزورت
 وجہ ترتیب سلسلہ زمانی کے و باب اولیۃ او آدم سب و اور آخریۃ و خاتمیت خاتم سلسلہ
 کہ وہ صد در زمانی امور انتہی میں سے ہوتا نہ نزول سورہ اقرار اور سورہ مدثر تا بلکہ ترتیب
 مستمرہ میں سے ہوتا نہ امتداد زمان نبوت پس یہ قول کہ جائز ہی خاتم اضافی کا
 یا نہ ہر خاتم حقیقی ہوں باطل ہے بدلیل نظم طبیعی سلسلہ اور تقضا و اصلی اوسکی کے

مخصوص بعض ہوتا ہے پس ناجائز ہے کہ عام اربعہ میں بعض نہیں بلکہ ہر ایک
 ہر ایک کے جو نام مخصوص بعض نہیں ہوتا وہ نمبر خاص کے ہر ایک کے سبب افادہ قطعہ حکم
 کے معنی حصول مطلب اور مفید کے کہ گنجائش مستقنا وہی نہیں ہونے نسبت کسی بھی
 فرد کے یعنی جمیع افراد کو مکمل عام قطعہ شامل ہوتا ہے گویا وہ خاص ہے جتنا بچہ شمار لایا
 میں ہے ان اہلوم مثل مخصوص عندنا فی ایجاب انکم قطعاً و بعداً مخصوص لا یبقی التسلخ فکان
 تغیر پس اس موم کا کوئی شخص نہیں پایا گیا ہرگز اور تفصیل اسکی فہم اس بچہ میں ہے
 یعنی **حقیقت آتیہ لیکن** لہذا میں اندر میں اور رمتہ عامہ جمیع افراد کو لایا کہ آتیہ رمتہ
 لہذا میں شامل ہے پس معلوم ہوا کہ خاتمیہ مطلقہ عامہ خاصہ مخصوصہ حضرت خاتم النبیین
 ہی ہے جو شامل ہے تمام خدائی مخلوق کو حسبہ ہر ایک مخلوق اور خالق
 مشہد للاق اور مفہوم عام میں ہی فرق ہے مفہوم اطلاق عام ہے بہ نسبت مفہوم
 عام یعنی اعم العوام ہے اسلیٰ کہ مفہوم عام میں ہی پایا جاتا ہے اور اپنی حق
 میں کہ حسبہ اطلاق بشرح حقیقت و بیان عنوان کر تغیر کیا جاتا ہے نہ اربعہ قید
 ہوتا ہے کیونکہ کسی شخص کی قید میں نہیں قائم رہتا ہے بلکہ اپنی حقیقت مطلقہ اور رمتہ
 رمتہ پر قائم رہتا ہے اگر حسبہ مجاز اطلاق حکم گری متداول ہے پس جایا جائی
 کہ رہتا مرعوبہ المسلمین لفسر المومنین فی رد قول الجاہلین بلکہ کو روادی الخاد اور
 شغلات توفیات زندقہ میں صریح قدم ہارن ہے ہر چند بوجہ شکست دلیل عدم اسکی
 کے بقدر تحریر دندان شکن جو باعث ہے تدریج باطل اور تدریج کامل کو کافی تھی اور
 ماوراء اسکی تمامہ قسا طیلین قسم کے جمیع وسواس کو زایل کرتے ہیں اور نمبر لہ لاجمل ہے
 مترایم قسطاس پنجاب میں جدا کا لہ لفسر المومنین کی عبارت کی ترغبات اباطیل و ابطال
 اور فاضل آریجی حد متکذری کی لکھی ماشا اللہ لا قوۃ الا باللہ اور قسم تو بڑا یہ ہے کہ
 عبارت لفسر المومنین نے سیکو طاق میں بٹھا دیا عبارت واضح الوسواس و من جمل

با ویلات فاضلانہ توتھی اور رخصتہ مطلقہ کی تو قایل تھی اگرچہ دوبارہ اثبات خاتمیت
 اضافیہ غشاوہ تھا بخلاف اس عبارت کی کہ کوئی درجہ باقی ہے نہ رکنا خاتمیت کو
 ایسا سست بنیا کرنا چاہا کہ لفظی الثبوت عموم اور اطلاق کو اس ہی طبقہ ارض
 علیا میں بند کرنا چاہا ذرہ بہرہی خیال نہ مارو مثلاً کہڑا ہوتا ہے او کو کچھ گوارگی
 نہیں آتی قشریرہ بھی نہیں ہوتا حالانکہ یہ خاتمیت مطلقہ اور رخصتہ عامہ اوس ہی
 قرآن مجید کے ثابت ہے کہ حکمی شان میں یہ آیت نازل ہے کہ یہ لو انزلنا نزل
 القرآن علی جبل لراۓہ خاشعاً مستعداً کا من حیثیتہ اللہ الایۃ مگر اس ہی قرآن مجید
 میں یہ بھی نازل ہے قاتل الذین فی قلوبہم زلیغ فیتقون بالشاہدۃ منہ ابتغاء الحق
 وابتغاء تأویلہ الایۃ البتہ یہ پرستلی بخش ہے بجز استرجاع چارہ نہیں سپرد بخدا
 کہ یہ کل حزب بجا لیا ہم فرجول اللہم انما نؤذک من الفتن ما ظہر منها وما بطن اور
 اعجاب کل ذی راسے بہرہیہ وارد احادیث صحیحہ ہے اور اس عبارت نصر المؤمنین
 لوکیا بلا ردیہی ہے کہ نسبت خاکدان رخصتہ عامہ مطلقہ صاحب خاتمیت مطلقہ حضرت
 خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے تمامہ علماء اور فضلاء بل تمام امت محمدیہ کو داعی کر دیا کسی کو چاہل
 کا خطاب اور کسی کو کافر کا دیا اور نیز فتویٰ عدم جواز نماز خلف اس عقیدہ و زالی کے دیا
 میں معلوم ہوا کہ تمام امت اگر ایسی ہی ہوئی خدا نخواستہ تو یہ شخص سے اپنی حیدر اتباع
 کے ایک ہی پشتہ نہیں کیا کر گیا کہ کڑیاں مارنے پر نیکی ہشتان تو اونکی حق
 میں مثل بن بیشہ ہو جاو نیکی آخر جی گہر ہو گیا ہر طرف جماعت کلان کی جوہر کرنا طیر
 بس اب ہی تقلیل مسافت کریں لوکیا حزب بایات ہے معلوم ہوا کہ اندلو نہیں فضل و
 جمال اور تقویٰ و طہارت و جلال اور دیانت اور فصاحت بذراعت چہا پون کے
 سفیدی سپیدی ڈالنی کا اور جہنم لگا دیتی کا ہر کس کو ناکس کی نام ہی صادق آتا
 ہے قول حضرت مجتہد صادق صلی اللہ علیہ وسلم کا اخذ الناس فی سبیل اللہ و سبیل اللہ غلظت و اضعفت

در سر یہ کہ قرآن باشد کہ ہند نباشد فقہ میں اسے جنوب معلوم فاسم عام علی العموم
 ہوگا کہ مبلغ لہوہ قرآن مجید محدود و محدود و منحصر اور منقطع و متجز بہین نسبت حاضریہ و
 مابین کے یہوختا ہے جہاں کہیں ہوں اور جو کوئی ہوں از قسم مبالغہ و مبالغہ
 اور حدیث شریف لایق مہمہ مدروا و بدو لہ اولہ اللہ کلام لغیر غریزہ و نون
 ذلیل اور کلام اسلام داخل قرآن شریف ہے اور مراد اوس سے تمام احکام
 قرآن شریف ہیں بلکہ تمام قرآن کا مطلب متعلق لکچہ الاسلام ہی ہے بالاجمال
 اور اسوار اسکی خیال ہے صاحب الایطال اور از قبیل سقط علی ایہم والہ اعلم بحقیقہ
 انجان امال فقط قسط اس میں **و ششم** ملحق و مناسب و موافق و مواضع فقہ
 و صاحب تہ قل امی الام ہذا القرآن لانہ کم ہر من بلغ الالبہ کے یہہ آیات
 ہیں کہ یرقل یا ایہا الناس الی رسول اللہ الیک تنلیا الذی الہ ملک السموات والارض لیر
 یا ایہا الناس عبدواکم لا فی خلقکم الالبہ اسوار علی کہ قضاہ اس میں تم کے دعوہ عامہ کے
 سناہنہ کسی نبی کو نڈا ہونی تعلیم نہیں ہونی اور تخصیص نہی اور اس میں میں سناہنہ ناسی کے تجلیا
 آیتہ و من بلغ کے کہ وہ عام نہی ہے مباہتہ نہیں اور چہ شرف ناس کے اور مراد غیر ناس
 بھی ہیں اور وہ مناسبہ اور تائید مذکورہ اسوار علی ہے کہ نڈا ہے عموم ناس کو حاضریہ
 اور غائبین گذشتہ اور حال اور مستقبل کو حسب حقیقہ سر کیا صنف کے باعتبار ہر ایک
 زمان کے نامصدق آدمی مطلبہ رسول الرسل کا اور خاتم الرسل کے بدلیل کہ مرید
 دارسلما کلافتہ لاناں بشیر اور نذیر اور کریمہ و ما ارسلناک الہ رحمۃ للعالمین عمدہ آجات
 سے لغتہ ہے پس و شامل ہے تمامہ عالمین کو کسوا علی کہ بعض ان میں سے ایسے ہیں کہ مطاب
 الایمان الاخفا و بالحقیتہ میں ناسد رسل اور امتہ او نکی کے اہل زمان ماضی عام ہے
 اس سے کہ بنی ہوا یا غیر بنی جیسا کہ توارث او سکنا ناظرہ بشریت حضرت خاتم النبیین
 تہا بدیل کریمہ بشیر رسول باقی من بعدی اسمہ احمد و کریمہ و اخذ اللہ منشا ق البینین

نظر
 فرمایا

لا یتیکم من کتاب وحکمتہ تم جابرکم رسول مصدق لما حکمتموہ منین بہ و لکن منہ قال انتم
 و اخذتم علی ذالکم علی الصری الایۃ اور بعض کی نسبت کیفیت عمل ہی ایسا فرمویٰ مانتند
 حاضرین زمان برکت نشان حضرت بنی آخر الزمان صائم حقیقتہ مانتند صحابہ کرام رض اور
 حاضرین حکما تا نفاذ زمان پر عام ہے اس سے کہ آئندہ اجابتہ ہو یا آئندہ دعوۃ اور اس
 حکما میں بنی سابق النبۃ مغزول الشریعہ باقی النبۃ ہو مانتند حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور
 حضرت الیاس علیہ السلام کے داخل ہیں اور خداوند کو بار مینظر رہے کہ الہی رسول الہدایکم
 علی بذالقیاس خطاب الیکم طرف عموم ناس کے حسب حیثیتہ تصور کرنا چاہیے اور جو شخص
 ناس عنقریب گزر چکی اور پہنچنا کید فرمائی ساتھ لفظ جمیع کے تاکہ کوئی فرد اس بار سے
 فائت نہو چنان کہ میں ہوا کسی گروہ سے کسی طبقہ میں کسی زمان میں ہو کیونکہ سیاق
 کلام الذی لہ مالک السموات والارض لائتہ کرتا ہے اور اس مطلب کے کہ صیبا وہ ملک
 ہے سموات اور ارض و ایسی ہی عموم رسالت اس رسول مقبول کی ہے نسبت ہر
 کے حسب حیثیتہ و یاقوت اسکی اور ذکر ناس میں آیتہ میں بطریق ذکر افراد و خطبہ ہے اور لکھتا
 اوپر افراد باقیہ کے اور سایر انبیاء اور رسول انقسم ناس میں پس عام ہوا کہ رسول انبیاء
 اور رسل الہی میں پس واضح ہوا کہ جانم خالق جلشانہ سے جو مبارکیاں ہیں تمام
 مخلوقات واسطی اس فیض بعثتہ عامہ کی فیض رسی میں سب شامل ہیں تاکہ مبارکیاں
 کی جانب سے کمی نہ رہے۔ مگر یہ امر آخر ہے کہ کوئی غفۃ بخت نصیب و ازون بے بہرہ رہا جو
 بموجب اس حدیث شریف کے فمن اصاب من ذالک النور اتدی ومن اخطا ذالک النور
 ضل اور علی بذالقیاس کہ یہ یا ایہا الناس اتکم الفقراء الی البعد الایۃ اگر ایسا نہ ہو
 چند ہی جو اس طبقہ ارض علینا کے ہیں اور فقیر الے الے نہ ہوں حالانکہ بوجہ عموم الحمد تمام
 مخلوق موالیہ ثلاثہ اور اور جو جو مخلوق علم الہی جلشانہ میں ہیں فقیر الے الے نہ ہوں اور
 علی بذالقیاس کہ یہ یا ایہا الناس اعبدوا لکم الایۃ میں صرف آدمی ہی مطرب و صابوہ لیا

اور خصوصاً زمین و طبقات ارض علیا ہی ہوں اور علیٰ ہذا القیاس صرف متخالیف و تبدیلی و انداز اور
 پہل اس آیت شریفہ میں یا ایہا الناس اتقوا ربکم ان زلزلا الساعة شیء عظیم متوجہ ہر طرف
 آدمیوں ہی کے کیا بلکہ اس ہی طبقہ ارض علیا کے آدمیوں کی طرف متوجہ ہو حالانکہ
 ملک مقرب اور جن کا کیا بلکہ موجب قولہ لکم نقلت فی السموات والارض الایۃ لعلی تجزئ
 پڑے وہ ساعت آسمان و زمین اور زمین و زمین سب ہی کا زہرہ چاک ہی اور سکی ہو چکی
 یں ہی آدمیوں کی فہم آدمیوں کی لئے کہاں تک فہم سرگردان رہی اگر فہم ہی ہوتا
 وہ بھی سمجھتا کہ جہاں تو عبارت نصیر المؤمنین نے نہ سمجھا تھا
 ف انہم واسر احکم قسطا من حلال ہمت اگر یہ تہہ سیکو وارد ہو دہ بارہ اثبات
 خاتمہ کہ اوصاف استراغیہ موجودہ یوں دکشا ہوئے ہیں جس سے موجودہ تہہ بالآخر
 نمایاں ہے موجودہ بالذات نہیں مہل فقط تزیینہ شہیدین پنج زریں ہو سکتا ہی کیلئے
 مسلم ہے مگر شرط ہے کہ ہر ناشی حسب نشا راہی موجود ہوتا ہے یعنی ناشی ہوتا ہی سہی
 منشأ عقلی پر ضرور اور عقلی کی واسطی نقلی اور ہر نقل کے واسطی اور سکا عرف خاص شل
 شرعی یا دیگر با عرف عام جو اسکی استخراج کا مدار اور موقوف علیہ ہے اور ہر شل
 ہے اگرچہ بعض صورت میں تنجا و لہو قاضنا و ذیل منشأ دیگر شل ہو کر دولی بخش اور
 تقویت دہ ہو جاوی شل بعد دلیل شرعی کے جو منشأ شرعی ہے امر شرعی میں کوئی
 امر شل حال ہو جاوی مطابق عقل کے یعنی وہ بھی منشأ منطبق ہو جاوی تو وہ اس محل میں
 منشأ نہیں قرار دیا جاوے گا کیا معنی کہ اگر منشأ شرعی سے عزل نظر کیا جاوی تو منشأ
 عقلی با عرفی کیجیہ واسطی حصول مطلب کی محض ہیکار ہے جوں تدبیر اب اندر یا کارم
 ویکارم سے زیادہ تر بعد فعل ہے اور منشأ مذکور کہی سیرج ہوتا ہے اور کہی عقلی عام ہے
 اس سے کہ وہ امر باعث استخراج یعنی استخراج ہو تو قرینہ باعث ہے اور مانع استخراج
 و استخراج ہو تو قرینہ صارفہ ہی اس حسب اقتضا منشأ مذکور ناشی موجودہ و ثابتہ

قسطا من حلال ہمت
 ہر شل

ہوگا یا منسوخ اور مصروف ہوگا یا منشا شرعی میں اگر وہ ناشی امر صریح اور مفصل فقہ
 ہے تو قابل تفسیر نہیں اور اگر امر حقیقی محمل منسوخ ہے تو قابل تفسیر و توسیع ہے اور اگر بالکل
 محکم ہے مانند حروف مقطعات قرآنی تو درحقیقت قابل تفسیر نہیں اگرچہ بعض اہل تفسیر
 نے کچھ کہا سنا اگر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے المسمیٰ کی تفسیر میں سو اسی اللہ اعلم
 میرا وہ سب کچھ لکھا اگرچہ اس تفسیر میں لطیفہ ہے گو تفسیر بنام نہاد ہو گئی کہ مراد الف سے
 اسمیٰ اور لام می اعلم ہے اور ہم سے میرا وہ کافض مراد ہے لیکن تاہم راجحی نگہا
 یا قرینہ قریب العجایم و ابہام ہے مانند منشا بہات کی پس ہوگا یہ مقدمہ مہم ہوا
 تو بدلیل صرف قرینہ عقلی لفظ فیہ نبی کنیکم سے بلا انضمام کیا بلکہ بلا استقلال و استیلا
 دلیل عقلی شرعی کے بطور انشراح ناشی بوجہ منشا و اوپر اثبات خاتمتہ کی خواہ اضافی
 ہو یا حقیقی صرف بقوت دلیل عقلی یا قرینہ عقلیہ جو مقتضای سلسلہ ترتیبی ہے وجود
 مندر اور وجود و قطع جو دربارہ منسوخ عقلی کے جو برہان واقعی ہے ہرگز استدلال صحیح نہیں
 خصوصاً اس مقام میں کہ مزاج عقیدہ اسلام ہو تو زیادہ تر واجب الاتحرار ہی جیسا کہ
 مزاج مذکور زوم شرکت و قسمت ابتدائی وغیرہ مذکور اکثر قاطب ہے فافہم بالفہم اللہ
 و نہ تفسیر بالرای اسی کا نام ہے اگرچہ اصالتہ عقلی فی نفسہ یا نبی جالی ہو مگر ان معنی
 نہ تو ایہی اطلاق ناروا ہے قطع نظر زوم عقیدہ فاسدہ سے کہ اور بھی امر اسف
 ہے اولاً لا اطلاق الیہ شرعی من الاذن الشرعی جیسا کہ یہی مطلب ہی اس حدیث
 شریف کا من قال فی القرآن برائۃ و اصلب فقد اخطا یعنی اگرچہ تفسیر قرآن مجید
 مطابق حدیث عقلی مناسب کی جاوی بدون لگاؤ ملکہ رائخہ مستحکم یا بار او تعلیم استاذہ
 جہد بالقرآن جو قابل الطینان ہے کہ جیسا لگاؤ قواعد شرعی سے ہوا و حسب اتفاق
 مطلب شرعی کو پہنچ بھی جاوی تب بھی خطابی اور اگر نہ پہنچا یا و حسب صواب عقلی
 کے تب بھی طریق اولی خطا ہے نظر یا نبی کہ غالباً آئندہ کو کہ خطا صنادیر ہوگی لہذا

سند الاسباب یہ فعل منطوق شرعی لہذا اگرچہ وہ تفسیر منطوق شرعی رہی یعنی آئینہ کیا علماء
 اولی الامر کو مقبول ہو اور اگر صاحب عقلی بھی ہو تب تو بالکل خطا ہی خطا ہے تاکہ مذکور
 نحو محدود ہو سکتا ہے جو سخت ناراض ہے تحت قول صلعم قاصداً ابی کعب الاتفاق ۱۲
 حاشیہ مشکوٰۃ شریف تحت قول صلعم قاصداً اسی قول عقلی بحسب الحکم الشرعی ۱۲
 حاشیہ مشکوٰۃ شریف پس مرد صاحب معبر سے صاحب شرعی ہے ہے دراصل اگر اس کا
 ساتھ صاحب عقلی بھی ہو تو نہایت تائید ہے لہذا قول حضرت مرتضیٰ علی کرم السرد وجہ
 وار صحیح جامع نرغزی مترجم ہے لو کان الذین بالرأی لکان فی عقل الحاکم اہل من اعطاء
 بس من الخ سوا گو ایک امر فی الغنہ معقول ہے مگر مشروع نہیں تو وہ قابل اعتبار شرعی نہیں
 جانا چاہئے کہ بہر عقل مشروع نہیں بہر اعتقاد اہل تسنن قرار پایا کہ الحسن یا حسنہ الشیخ
 والفتوح ناقضہ الشیخ لا ماحسنہ العقل فقیہ العقل کما قال اختر لہ بخلاف اہل الحق اہل سنتہ
 والجماعۃ ایک نکتہ بطور اسرار شرعیہ جو ز قسم ستر مکتوم ہے جانا چاہئے ظاہر یوں سمجھا
 جاتا ہے کہ مکتوم منقول شرعی فی الغنہ غیر معقول میں جولوہی سعادت اور پیروی دینی میں
 معاذ سر لانی غلط ہی بلکہ وہ حقیقت الطف معقول میں نسبت محقوق اور نسبت خالق
 سچانہ مکتوم قدیم میں کہ عقل جزوی اکتناہ کتبہ اوسکی سے قاصر اور عاجز ہے سوا ہی عقل
 کلی کے ہو وہ ذات حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں بذریعہ اوکلی بیان شافی
 کافی اور اوکلی نقل کے حضرت حق تعالیٰ و تبارک ہی راز کہ مکتا ہے ورنہ ناممکن ہے اکتناہ
 کہنے اوسکا لہذا معتبر معقول ہے نہ یا معنی کہ سنہ اور پیچ دیکھا ہے معاذ سر نہ بخلاف نورو
 جہان کے وہ از قبیل عقل جزوی ہے نہایت کا یہ کہ فی الجملہ در پردہ و غشاوت ہی
 کہ کاشف اوسکی عقل جزوی ہے بلکہ وکاش ہے خواہ مخواہ محتاج کشف عقل کل
 نہیں جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں بذریعہ پر لوتہ وحی الہی حلشانہ کی فاقہم
 یا الغنم الاتم و احفظہ بالخطا لاسم پس ہرگز نہ ایسی تفسیر خیالی ہے اور مزاحم ہے

تفسیر صاحب قول کو یعنی حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ کو بچہ روایت ہے اور نسے بطور حدیث
قدسی کے بیرونی عن عبداللہ بن ابی بکرؓ و لہو کو لہم اھتم بنیہیں لکھتے لایا کیوں بعدہ نبیاً البتہ
یہ حدیث شریفہ صریح منشاء شرعی ہے اطلاق لقب خاتم النبیینؐ کا اور جو خاتم طبقہ ارضی
علیہا کے فقط لا غیر قطع نظر اس سے لقب مذکور متلو نقص قرانی ہے آیتہ خاتمیت میں یعنی
اگر نزول آیتہ خاتمیت بالفرض ہو تا تو یہی حدیث قدسی کافی ہوتی واسطی اثبات طلب
خاتمیت کے صریح پس جو قرینہ عقلیہ کسی قرینہ شرعیہ کے ساتھ منضم کیا جادی واسطہ اطلاق
لقب مذکور کے نسبت خاتم اضافیہ ستہ مذکورہ کے متبہی وہ بمقابلہ صراحت حدیث
قدسی مذکور تفسیر بالتراسے کیا بلکہ از قبیل تحریف متصور ہے چچا کہ خود آیتہ خاتمیت اس
بارہ بین بالاستقلال نازل ہے نواب تو تحریف قرانی ہی ہے اور حالانکہ یہ آیتہ خاتمیت
بالتفاق علماء مفسرین و محدثین و فقہاء و متکلمین وغیرہ کسی کا خلاف نہیں کہ میں کہ میں
گنجائش ہو کسی کو کسی طرح کی تاویل کی چنانچہ قاص عیاضؒ کے سفار میں لکھا اجبتہ الامتہ
علیٰ جمیع الکلام علی ظاہرہ وان مفہوم المراد بہ دون تاویل و لا تخصیص فلا شک
فی کفر سولہ الطالین لکھا قطعاً اجماعاً و سمحاً اور اس ہی سفار میں مذکور ہے و لکن الک
من ادعی نبوت احدیہم قبیلہ صلح العبدہ کالعیسویۃ من الیہود و القائلین بتجسّص رسالت
صلح الی العرب و کالحدیثیۃ القائلین بتواتر الرسل یعنی بغیر خاتم النبیین کے صلح کہ
مراحمہ خاتمیت خاتم النبیین کے ہے و اکثر الرافضیۃ القائلین بمسبارکتہ علی رضی سالتہ
النبی صلح و بعدہ یعنی بعد وفات صلح کے و کذا الکمل امام عند مولانا الرافضیۃ یقوم مقام
فی النبوة و الحجۃ و کالیرافضیۃ و البیانۃ و من ادعی النبوة لنفسہ و یخوڑ الکتسابہا و الیلو
لعباء القلب الی مرتبہا کالفلأسف و خلاۃ التصوۃ و کذا الک من ادعی منہم انہ یوحی الی
و لہم ادعی النبوت و ہذا رکعتہم کذبون یعنی صلح نہ اجزائہ خاتم النبیین لا بنی بعدہ و اضرب عن
البدلۃ انہ خاتم النبیین و انہ ارسل کافۃ للناس اور انہ اسکی شرح مواقف میں مرقوم ہے

مخاض طولی باعث تعلیل ہوئی اور کچھ تفسیر کی تشریح میں تفسیر کجانی ہے تاکہ سند ہو
اور تفسیر بحسب سامع ہو اور مانع ہو اہل جرہ کو باب تفسیر الرازی میں التفسیر منہ لتعلیل
من التفسیر ہو البیان و الکشف و البقال مقلوب المسقر لغوی اسقر الصبح اذا انما اول
ما هو من التفسیر وہی اسم لا یوف الطیب المرصن و التفسیر مثل التکریر وہی عن الطیب
انما ورتہ التي فیما بول المرصن یعرض علی الطیب و یسمی دلیلاً ایضا انما تحت بہا
للطیب احوال الہدیتہ التفسیر بیان لفظ لا یحل الا وجہا واحداً و قابل الامر علی التفسیر
القطع علی ان المراد من اللفظ ہذا وہدایۃ علی السیرۃ انہ عنی باللفظ ہذا خان قام دلیل
مقطع فیضی و التفسیر بالرازی من کشف اصطلاحات الفنون لجدی قاضی محمد علی الغفاری
الکمالی قدس سرہ لیس موافق اس تشریح تفسیر شریع عباس منہ وہی تفسیر ہے
حوالہ مستطال و زرقانی وغیرہ کی ہے جیسا کہ تفصیل اس کی سے تمام تفسیریں
بنی اسلامی کہ ہر وقت ہے عقیدہ اسلام کو اس میں کچھ پر بھی عقاید اسلام ہرگز نہیں اور وہ
ہے خود تفسیر صاحب قول کو یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ مفاد و مراد صریح حدیث قدسی
مذکور مروی ابن عباس منہ ہے باقی سب تفسیر خیالی خیالات فاسد و مبہات کا ستار
لہذا فیہ قسط اس پہل و مستقیم اگر یہ خیال گزرے کہ سلسلہ نبوت کی ابتداء نبی کی
زمین سے قرار دیکر اوپر تک پہنچنا تا ختم نبوت ہو اور طبقہ ارض علیا کے اور نزول وحی
کو اس کی ہر یکس نچ کر کرنا تاکہ اسلئے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی نبوی کے
انبیاء کو پہنچی مانند اذمان حکام بالادست کے اسو اسطی کہ یہ امر موجب عظمت و عزت
ہے اس میں نشان و شوکت حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ نکلتی ہے صط
تیسرا ناجائز ہے کہ یہ شبہ کہ امام محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اسطی کہ نزول وحی خود
بالکام ہے موقوف علیہ نبوت ہے بلکہ علت نامہ ہے جس سے تحلف معلول ناروانا ممکن ہے
انہن صرف تفسیر تفسیر ذاتی ہے پس ہرگز کہ کہو نبوت اور نزول وحی کا ہر تفسیر

سطح
تفسیر

کے جو اوسکی افراد ہیں کہ وہ انبیاء علیہم السلام میں زبانی میں کیونکہ ترتیب اس سلسلہ کی
 زمانی سے نہیں ملے گا۔ ہر ایک انبیاء اپنی اپنی زمانہ میں نبی ہوئی اور بدولت نزول وحی کے بغیر
 نبی بالضرور نزول وحی متقدم ہے ساتھ مقدم زمانہ کے اور نبوت ہر ایک نبی کے تو
 زمان واحد ہونا بدروسی کا اور بد نبوت کا بالضرور ایسا ہی لازم ہے کہ جبکہ انھماک
 متفق ذاتی ہے پس یہ کہنا البتہ باطل ہے کہ نبوت اور انبیاء کی جو بطور سلسلہ زمانی کے
 متقدم ہے نبوت حضرت خاتم النبیین صلعم سے متقدم رہے اپنی وحی کے اور نبوت آنحضرت
 صلعم کا حال انہیں معلوم ہوتا کہ ابادہ ہی اس ہی طور پر ہے یا نہیں اگر ہے تو قلب وضع
 شرعی و حکمی و عرفی لازم آیا بہ نسبت جمیع افراد کے ورنہ اختلاف خاصہ لازمہ اثبتہ
 میں الی افراد لازم آیا کیا معنی کہ کل افراد انبیاء علیہم السلام آپ سے پیشتر نبی ہو کر
 نذریجی حساباً یا حکماً تاند حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اور حضرت ادریس کے ساتھ نبوت با وحی
 کے اور حال نبوت آنحضرت صلعم دو حال کے خالی نہیں یا بد نبوت بلا وحی ہوا تھا تادم
 انبیاء کے تا حالت گذرانی اپنی کے اور بعد گذر گئے کے ہوا قطع نظر استحالہ سبابتہ کے
 تو ہی صاف باطل ہے خلاف لفظ ص ہے اسلی کہ اوکلی وفات شریف کے بعد وحی کا
 انقطاع قطعی ہو چکا کیونکہ لگاؤ نزول وحی ہی نہیں رہا یا بد نبوت انوکا با وحی ہوا تو خلاف
 ہے کیونکہ اختلاف افراد النوع واحد خاصہ لازمہ اثبتہ میں لازم آتا ہے وہ باطل ہے خلاف
 مفروض لازم آتا ہے اسلی کہ اگر ہے نبوت کا بدولت وحی کے پہلے نہیں معلوم ہوتا
 یہ اجتماع نبوت اوکلی کا اور بہہ دل وحی کا اگر بطور بعدیتہ ذاتی ہے تو وہ متقدم ہے
 نتیہ کہ وہ خلاف قرارداد ہے یا بطور بعدیتہ زمانی ہے یا تو بحال حیات شریف
 یا بعد وفات شریف ہے ہر صورت وہ ہی استحالہ مذکورہ لازم آتے ہیں پس ایسی
 مان و عظمت کا جو بزرگناہ نسبت حضرت خاتم النبیین کے خود موجب کسر شأن ہے
 جو مراد قطع اسطر سے برکت ہو تو ہاں البتہ استحالات مذکورہ سے سلامتی ہے فی الجملہ

بہارِ دشواری ساری کہ جو کچھ ہے برکت موصوفہ سے ہے بشرطیکہ مراد نزولِ وحی سے
 نبوت ہوا نہ نبوت سی نزولِ وحی پہ یعنی برکت سی خاتم النبیین صلعم کے نبوت با وحی
 نبی کے انبیاء کو پہنچانے والی وحی یا نبوتِ نبی کے انبیاء پر میرت حضرت خاتم النبیین صلعم کے
 ہوا ہر دو حمل صحیح ہیں اور یہی مراد لینا واجب ہے یوحنا کے بعضی ہیروڈون امر نزولِ وحی
 اور نبوت آجسین علت و معلول کے طور پر حجتہ ذاتی رکھتی ہیں جیسا کہ اب ہی تحقیق کیا گیا
 مخالف وحی غیر مستطاع کے مانند وحی نخل وغیرہ کے جواز قبیل الہامات میں بطور حدوثِ غریبہ
 قلیہ کے نسبت غیر ذوی العقول کے اور نسبت ذوی العقول غیر انبیاء کی مانند ماد حضرت یحییٰ
 کے خواہ بطور ملک و خواہ بواسطہ دیگر خدا و ظہر ملک وغیرہ مانند حضرت مریم علیہا السلام کے
 کہ یہ خارج از بحث ہیں مگر بایں ہمہ برکت کے تاویل اس وقت درست ہوگی جبکہ قید ابتداء
 نبوت کی طبقہ ارض سفلی ہو اور نیز قید یوحنا وحی طبقہ ارض سفلی سے طبقہ ارض علیا تک و بطور
 ختم نبوت کی جو بھی ہو اسلئے کہ اس میں غفلت اظہر ہے کہ خلاف واقع ہے خلاف مفروض شرعی
 ہے اسو اسلئے کہ بائناقی آیات و احادیث و ہم اجماع علماء امت اور نبوت طبقہ ارض علیا سے
 ہے جسکی آدم خدا اعظم ابو البشر فقط اول سلسلہ نبوت ہیں ان سے شروع نبوت ہوئی
 جیسا صحیح بخاری و صحیح مسلم میں یہی ہے کہ اول الانبیاء آدم و آخرہ نوح علیہ السلام
 صلعم پس انبیا ہر اسلام یہ مقالہ حال سخت پر اختلال ہے کہ ایک قسم کا بڑا اجماع
 ہے آئندہ علم الہی حلیہ نہ ٹھیک ہے واسطہ اطمینان چھل و اٹھ اور وہ تحقیق فقط واسطہ
 کی جو باطل و واسطہ فی العروص ہے سخت پر اشتباہ ہے وہ اس قسم کی اصلاح کے مطابق ہے
 اب اگر کہنے کے کیونکہ مردِ فنا ہے کچھ فیض بطور باقل و دل اور حکیم خیر باقل و کئی خیر مالشرو
 الہی و نیز حدیث شریفہ حدیث و او جز سیر و قلم ناقص تم انبیا را للحق و جہان فی اللحق کیا
 جاتا ہے جانا چاہئے کہ واسطہ بروی لغت یعنی میانہی اور در میان کی ہے جیسا کہ اللغات
 و خبر سے ساف واضح ہے اور یہی اصطلاح عرف علماء ریاضی مستعمل ہے عرف بل

مستطاع
 و غیر مستطاع

حساب میں واسطہ حدودیہ کو معروف ہے مثلاً عدد چار کا جو نصف ہے مجموع اپنی دونوں
 جاسو لگا ایک خاشیہ اور سکا حدودین کا ہے اور دوسرا خاشیہ عدد پانچ کا ہے تین اور
 پانچ کو اگر جمع کیا جاویں تو عدد آٹھ کا حاصل ہوتا ہے کہ اس کا نصف چار کا عدد ہی یعنی
 ان دونوں عددوں کی جمع کا نصف جو حاصل ہوا تو واسطہ عدد چار کی حاصل ہوا یعنی اس کی حصول کا سبب یا علتہ عدد چار
 ہی ہے ورنہ کہ علتہ اور مولا ایک ہی امر ہے جو کہ عدد کو چار اور یہ امر باطل ہے اس واسطی کہ نصف اور
 شے ہے جو محدود ہے اور چار اور شے ہے جو عدد ہے از قبیل فرق صادق و مطلق
 فافترقا فافہم اور عرف اہل محلول ہی بخند و جہ ہے واسطہ جو سبب واسطہ فی التصدیق
 ہی ہے جو مقبول ہے ساتھ لفظ لائے کے برائے لائی میں مانند العالم حادث لائے شفیق
 لا قترانہ بالتغیر ہوا واسطہ لقال لالحدا واسطہ یعنی جو منشاء احتیاج استدلال
 ہوتا ہے اور دیگر گاہ کہ وہ لفظ لائے مذکور مرتفع ہے تو کچھ احتیاج دلیل کی نہیں ہوتی
 ہے اسلئے کہ حصول مطلب جو ثبوت کسی امر کا ہے واسطی کسی امر کے جیسا کہ گذرا و جو
 روشن ہے پہر کیا ضرورت ہے اور واسطہ فی الثبوت اور وہ عبارت ہے ہونی کسی
 شے کے سے علتہ واسطی کسی شے دوسری کے نفس الامریں اور وہ دو قسم سے ہے ایک
 یہ کہ نہ ثابت ہو وہ وصف جو حاضر ہوتا ہے معروض کو واسطہ اس واسطہ کے یعنی
 علت کی اصلاً و قطعاً یعنی وہ علت جو باعث ہے متصف ہونے شے دوسری کی خود
 اس واسطہ میں شریک ہو بلکہ علتہ محض ہو پس ایسے محل میں ایک ہی عارض ہو گا بالذات
 اور بالاعتبار ہی مانند نقطہ کے جو عارض ہے خط کو واسطہ تناسلی کے یعنی علت عروض
 نقطہ کے خط کو وصف تناسلی ہے اور حالانکہ وصف تناسلی متصف نہیں ساتھ وصف نقطیتیہ
 کے بخلاف خط کے کہ متصف ہے ساتھ نقطیتیہ کے اور مانند رنگ پر کے کہ وہ علتہ ہے
 نصف ہونے کے پیر کے ساتھ وصف رنگ کے کہ رنگین ہے بخلاف رنگ پر کے کہ چونکہ
 وہ شریک نہیں وصف رنگینی میں نہ بالذات نہ بالاعتبار و میں کہتا ہوں کہ میری ایک

اجل و مفید ہے یہہ نظیر احراض کی جو قاضی میں ساتھ ممکنات کی بواسطہ واجب
 فعال و قدس کے کیونکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ پاک ہی مخلوق احراض سے فاضل اور سیر
 واسطہ فی العروض ہے اور وہ عبارت ہے اس سے کہ خود متصف ہو و واسطہ یعنی
 علت ساتھ اور منصف عارض کے جسکی پہلی علت محروض ہے یعنی موصوف ہے یعنی
 وہ وصف صرف علت ہی کا ہے و حقیقت اور بواسطہ اسکی یعنی علت کے اور دوسری
 سے متصف ہو ساتھ اس ہی وصف کے کہ یعنی علت اور محلول جز و شریک وصف
 مذکور ہوں فی الجملہ علت مختص نہیں جو شریک وصف نہیں ہوں مگر وہ علت متصف بتا
 خود بالامانہ ہوتی ہے اور وہ محلول تبعیہ اسکی نہ یکہ اس جگہ رد القضا فی حقیقتی ہوتا
 ساتھ وصف مذکور کے بچہ امتناع قیام وصف واحد کے ساتھ دو موصوف حقیقی کے
 لکیرہ امر میں البطلان ہے بلکہ القضا و حقیقت واقع میں ثابت ہے واسطہ اس
 ہی واسطہ کے یعنی علت مذکورہ کے اسکی کہ وہ واسطہ و حقیقت متصف ہے نہیں
 اور ہو کہا ہے مثلاً کشتی اور راکب کشتی اور وصف متحرک تو حقیقت ہے واسطہ
 علت کی جو کشتی ہے نہ واسطہ راکب کے جو دو واسطہ ہے یعنی محلول خیالی ہے علت کا
 جو کشتی ہے اور وہ محلول ساکن ہے اور کل وصف مہود جو متحرک ہے وہ واسطہ واسطہ
 ہی کے ہے یعنی علت کی پس یہ امر مذکور فارق ہے در میان اس قسم واسطہ فی الثبوت
 کے جو یہ قسم عبارت ہے واسطہ فی العروض کے مانند حرکت کشتی اور حرکت راکب کشتی
 کے واقع میں کشتی متحرک اور راکب کشتی و حقیقت ساکن ہے اور در میان قسم اول
 مذکور کے واسطہ فی الثبوت وہی یا کیون الشی واسطہ الہی علت ثبوت وصف شئی آخر

فی نفس الامر و ہوتا ان احد ہا ان لا یشب ذالک الوصف لہو واسطہ اصل بل کیون علت
 مختصہ کیون ہذاک عارض نہ احد بالذات والا اعتبار کا نقطہ العارضہ کی بواسطہ اثبات
 و کالاعراض القاضی بال ممکنات بواسطہ الواجب ثم و قدس فی مائتہ ان متصف الواسطہ

بذلک یصفہ وکلیتہما یصفہ ذلک الشیء الاخریہ لا ان سبک القاضین
 حقیقتین لا متسلخ قیام الوصف الواحد یوصفین حقیقتہ بل القاضی بالحققۃ للوا^{سطہ}
 وبقیعتہا الذلک الشیء الاخریہ لا یخوذ فی جواز الخدو الشیء بالاعتبار وذلک التسمی
 واسطہ فی العوض تسمیہا عن العسم الاول وذلک فی الحکمتہ الوضیۃ کما کتب السیفینہ فان
 الحکمتہ بالذات السیفینہ وبقیعتہا للراکب علی السیفینہ من شرح المواقف فی بحث الخاقصہ
 ومن جواسیہ فی بحث الموضوع لکل من کشف اصطلاحات الفنون للبحر المدق بندی
 القاضی محمد علی الفاروقی التہانوی قدس سرہ کما حرکتہ للاشتہا بحال السیفینہ لواء سبطہا
 فانہا لاحقہ للسیفینہ حقیقتہ ولجاسبہا لواء سبطہا بالعرض لانی الواقع لاثہ ساکن فیہا لا یحرک
 من جواسیل الفاصل السیفین مولوی محمد سبیل الہندی علی الزادین علی الجلالینہ ۱۲ —
 قسطا سبیل شمس پس جانا چاہیے کہ قرار دات اقدس حضرت خاتم النبیین
 صلعم علیہ وسلم لیکہ مذکورہ مصداق واسطہ فی العوض لثبت سائر انبیاء علیہ
 وعلیہم الصلوۃ والسلام محض خیال خام ہے بسبب منورہ باشرت اسباب سوری
 فہی کے اسطی کہ بصورت ہذا تمام انبیاء علیہم السلام وحقیت ہرگز نبی نہیں ہو سکتی
 اور نہ ادنیٰ فرجی نازل ہوئی کیونکہ وحقیت وصف نبوت بالاصالتہ اولیٰ تک
 نہیں پہنچا پہنچا مگر یہ حجتہ واسطہ کے یعنی علت کی مانند حرکت کشتی کے اور حرکت جالس
 کشتی کے کیا معنی کہ نتیجتہ ہی ایک امر خیالی ہے کہ جبکہ پایہ پایہ اعتبار کو نہیں پہنچتا
 اسو اسطی کہ امر موہوم ہے کہ جالس نہ گور کو وصف تحرک لغیر عین ہرگز حاصل نہیں
 اور اگر بالاعتبار الاضافہ ثوابہ مجاہد جادوی نورانی امر عادی دینا ہے اور لاکہ
 حق تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے انا اوصینا الیک کا اوصینا الی نوح وانبیین من بعدہ اور
 مذکورہ وحی کا حضرت نوح علیہ السلام تک جو وجہ اولوالعزمی کے ہے امر متحقق الوجود
 یعنی الثبوت ہے اور یہ تشبیہ صرف نہیں لطریق مثال بل مذکورہ لقمہ مثل لقمہ کمشکوۃ

حقیقتہ بالذات السیفینہ وبقیعتہا للراکب علی السیفینہ من شرح المواقف فی بحث الخاقصہ

فیہا مصباح بلکہ لطیفی مثل ہے جو بعض اسفوت ہے جو امور تحقیقی واقعی میں سے ہے
 مثل قولہ لعمرو للہ الشان العالی فی السموات والارض و ہوا الخ نیز الحکم یعنی صفت وحی نیز
 کے جو امور تحقیقہ میں سے ہے جو منشاء اصلی اور علت واقعی صفت نبوت کی ہے سلسلہ
 نکات میں اور قبیل مسائل متعددہ فرسید بعیدہ کہ جسکی ساتھ علت یعنی واسطہ مذکور متصف
 سے وہ مانند صفت وحی نوح علیہ السلام کے اور انبیاء علیہم السلام کے ہے جو گزری
 اور نوح علیہ السلام کے بطور امر شوقی تحقیقی کے نہ مانند تشبیہ زید کا لاپس کے اور نہ مانند
 لدی اسد شالی السلاح مختلف لہ لید اظفارہ ثم العلم استعارہ کے کہ محض مستوحا ہے
 اور حقیقت کی پیمائش اگرچہ تشبیہ کے درجہ استعارہ بالا تر ہے افادہ میں طرح مناسبہ
 کے ساتھ حقیقت کے اور تحقق کے پس یہ افراد انبیاء و مجاہد حقیقتہ متصف بصفت
 نبوۃ الاستقلال ہیں چنانکہ منشاء نبوت جو وحی ہے برابر بالاستقلال سب پر پوری
 کریمہ و وحی الی نوح لمن یؤمن قولک الامن خدا من اس میں کچھ بھرا نہیں جو قابل
 تفصیل مابول ہو مانند آیتہ سابقہ کسکوۃ فیہا مصباح کے علی بن القیاس کریمہ و لہ
 اوحی الیک والی الدین من فیما لہ آیت شامل ہے نا حضرت آدم علیہ السلام
 کے جو نا حضرت نوح علیہ السلام کا نہ آیتہ سابقہ کی من بعد اسی حضرت خاتم النبیین
 و بارہ استقلال نبوت و نزول وحی نسبت تمامہ انبیاء علیہم السلام بالاستقلال اور
 بعد از انبیاء کے مانند آیتہ سابقہ کے افسطاس پنجاہ و یکم اور بلا ہے کہ وہ واسطہ
 ہے سانیہ میں جو پندرہ حروف کے ہے معروف حروف اور اسیکو حلف الحلق
 بھی کہتی ہیں اور وہ واسطہ حلق جج کے ہے دربارہ حکم میں تابع اور متبوع دونوں برابر
 میں ہیں حقیقت نزول وحی واسطہ حلق انبیاء علیہم السلام کے اور حضرت خاتم النبیین
 برابر ہے واسطہ تاثیر کے استقلال نبوت میں ہر ایک کی کیفیت تفصیل بعض امر
 آخر ہے اس میں کچھ کام نہیں ہو چکا آیتہ لکما المرسلات فغفرنا عنهم علی العجز والکبر

فغفرنا عنهم علی العجز والکبر
 فغفرنا عنهم علی العجز والکبر
 فغفرنا عنهم علی العجز والکبر

حقیق اسکی غشیرہ آتی ہے پس متن مضمون واسطہ فی العروض مصطلح اہل مقبول اور
 حضرت رسول مقبول خاتم النبیین صلعم غیر مقبول ہے اور محض فضول لغتیں بیجاوی
 میں تحت قولہ لعم انا اوحینا ایک الایۃ مذکور ہے جواب لہا لکتاب عن امیر اہم ان
 نیز صلعم کتا بامین السما و احتاج بان امرہ فی اوحی کسایہ الانبیاء یعنی کفار کے بتحکم
 طلب کیا آنحضرت صلی علیہ وسلم کہ انا لاؤ کتاب ہمیر سحان سے اور سکا یہ آیتہ جواب ہے
 اور حجتہ ہے اور نیز بنیوط کہ شان اس سول کی دہ بارہ وحی کی مانند تمامہ انبیاء کے
 برابر ہے نفس استقلال نبوت میں پس اتر مضمون واسطہ فی العروض کہاں سخت ثابت
 ہے ملکہ از حد زبون اور جانا چاہئے کہ حاجی قرآن مجید میں واسطہ تمامہ انبیاء کے
 ایسا ہی نازل ہے جیسا کہ نازل ہے واسطہ آنحضرت خاتم النبیین صلعم کے
 اثبات بشریتہ مستقلہ میں جو بمنزلہ جنس کے ہے جو شامل ہے تمام افراد انسان
 کو بلا تفصیل نبی اور غیر نبی کہ جسکی فصل اور تمیز وہی مستقل شامل ہے جمیع افراد انبیاء
 کو بلا استقلال بلا تفصیل یعنی وحی جو اصل مستند ہے نبوت کا اور یہ ہر دو امر مذکور
 بالاتفاق ذاتیات میں سے ہیں پس بشریتہ بہ نسبت جمیع افراد بشر کے جنس ہے اور وحی
 بہ نسبت جمیع افراد مخصوصہ شیعہ انبیاء علیہم السلام کے بالتحیین التخصیص جدا گانہ فصل
 ہے جنس مذکور سے جو یہ ہر دو امر قواسم نبوت ہیں کہ جسکی اجتماع اور امتزاج سے
 نوع جو وہ کئی ذاتی ہے مقوم ہوئی یعنی نوع نبوت حاصل ہوئی پس ظاہر ہے کہ نفس
 نوع میں بالضرورت تمام افراد انبیاء علیہم السلام تحت حقیقہ واحده متحدہ الحقیقہ تمام بشریتہ
 شرکاء متساوی بالاستقلال ہیں امر اولیۃ واولیۃ افراد مضمر اور محفل نہیں ان
 دونوں مطلب کی دلیل یہ دونوں آیتہ میں کہ یہ قائل تھا انا بشر مثکم لعلکم
 لہ واحد الایۃ کہ یہ تلک الرسل فضلنا بعضہم علی بعض الایۃ پس اس غور و کاہ سے
 یہ ذات منفرد حضرت خاتم النبیین صلعم مصداق واسطہ فی العروض کیسے ہو سکتی ہے

قسط پنجم و دوم مشترک تفسیر تہ واسطہ فی العروض قولہ لکم قال نما انما البشر
 مستلکم بطریقین سے جو کئی ذاتی ہے ہر ہر فرد بشر کی نسبت بلا فرق بنی اور عیسیٰ کے
 اور کہ یہ یوحنا کی پیدہائی کئی ذاتی ہے نسبت ہر ہر فرد بنی کے بالخصوص جو بمنزلہ فصل ہے
 واسطی اضرار غیر بنی کے اور واسطہ خصوصیتہ مفعول جمعی ساتھ فرد واحد واحد کیلئے تابع
 باب نبوت میں جو محض با سنا نشان نزول ہے بطور مورد خاص مع مفعول عام سے یا
 بطور تذکرہ فرد اشرف اور دلالتہ اوپر جمع افراد واقع ہے جو منشا و التباس میں ہیں

مفعول جمعی واسطہ فی العروض شامل ہو گیا ہو مفعول ہے اس آیت میں عیسیٰ کریمہ ان بنی البشر
 مستلکم و کلمہ الہدیم علی موعینہ الایۃ اور تعبیر جمعی ساتھ لفظ مست کے محض واسطی دلالت

کے ہے اور پھر مفعول اولیتہ افراد کے تاکہ مطلب کریمہ ملک الرسل فضلنا بعینہم علی
 بعض ظاہر ہو جاوے اور واسطہ واسطہ فی العروض دو رہو جاوے چنانچہ اس مطلب کا تذکرہ

ہرگز دیگر بعض قسط اس میں گزر چکا ہے پس مضمون ان آیات کا مقوم ذوات جملہ
 انبیاء علیہم السلام برابر ہے پس خلاصہ شامل اس آیت نبوت کا جو جملہ افراد انبیاء علیہم السلام

والسلام کو متواطی شامل ہے جو قاطع ہے شرکت دیگر افراد غیر بنی کو کہ نسبتاً
 خاصہ لازمہ تبلیغ احکام اور دعوت خلق الی الدخالی اور ہدایتہ صراط مستقیم اور اتحاق

حق بالاجاز سند التحدی اور ماوراء اسکی ہے اگرچہ دیگر خصائص تخصیہ ہر فرد بنی کے
 بمنزلہ آیات شخصیتہ و کئی کے دربارہ غیر انکساک کے اس فرد خاص سے ہیں کہ جس

مقابلہ ہوئی مثلاً کلیم الروح القدس و خلیل المرسل و خلیفۃ المرسل و حبیبہ الودیعہ امر دیگر
 علی غایت القیاس لقب شرعی حج اکبر نسبت حج کے باعتبار عمرہ کے کہ اسکو حج اصغر کہتے ہیں

کہتے تھے کریمہ و اذان من التورہ و یول الی الناس یوم الحج اکبر الایۃ اس لقب کو قبول
 فرمایا کہ منصوص حرام ہو اگرچہ جاملوں میں حج اکبری کہ مشہور ہے حج و حجہ

واقع ہو یعنی ۹ تا ۱۰ ماہ ذی الحجہ واقع ہو چکا حج اکبر لقب شرعی نہیں بلکہ تمام حج

کسی روز واقع ہوں حج اکبر سی میں باعتبار مذکور پس اگر صرف لفظ حج بولا جاوی یا لفظ
حج اکبر بولا جاوی حجاج ہو گا نہ کہ تشرہ کچھ تخصیص و جمع نہیں ہر ایک یہاں مذکور ہے کہ تو اب اس
حج کا جو برفرح ہو بموجب روایات احادیث تفسیر الاحوال وغیرہ بچائش حج کا یا شرع حج کا
بیش بروی روایات مختلفہ اندرین باب ہوتا ہے سمعت ثعلبی و اسنادی مولانا محمد احمق
محمدت قدس سرہ او بخلاف لفظ عمسک نسبت نماز عشا کی اسمین روایات مختلفہ میں دیاب
کہ یہ فیہ اطلاق او پر نماز عشا کی جو مخصوص قرآنی ہے **قوله** **اللهم** **من** **بعد** **صلوة** **العشاء** **رجیبا**
کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے **لا یغلبکم** **الاعراب** **علی** **اسم** **صلوٰتکم** **الخرب** **الحديث** رواہ البخاری
وغیرہ یعنی نماز مغرب کو عشا و اولی کر بغیر کر سکتے تھے اور نماز عشا کو عتمہ کر بغیر کر سکتے
تھے اس واسطی کہ آنحضرت صلعم نے خود لفظ عتمہ نسبت نماز عشا پر ہی فرمایا جیسا کہ بخاری
میں مروی ہے جس پر امام بخاری نے کہا کہ جائز ہے مگر اختیار وہ ہے ہے کہ مت کہو
اگرچہ جواب اسکا یہ ہے کہ آنحضرت صلعم نے واسطی سہا لے اعراب کے لفظ غیر فرمایا یا بطور
حکایتہ فرمایا کہ مال ان سرد و توجہ کا ایک ہی ہے لیکن آخر سبیطریر ہم اطلاق اسکا شرعی تو
پایا گیا لہذا امام بخاری نے صریح لفظ من بعد صلوة العشاء مذکور چیا ل نکلیا جائز رکھا اور
اختیار صلوة العشاء کو کیا اور شروع بخاری میں اور اسکی حواشی میں اختلاف رہا میں
کہتا ہوں چنانچہ یامین ان اقوال مختلفہ کے یہ ہے کہ کہ اسہ اطلاق لفظ عتمہ او عتمہ کنز ہی ہے
کہ صریح اور کا خلاف اولی ہے بخلاف لقب حج اکبر مذکور کہ نسبت اسکی کوئی حدیث
مزا جم حال نہیں ہوئی لہذا یہ لقب شرعی منحصر بنا او پر عام حج کے بلا تخصیص و ترجیح کے
تا وقتیکہ کوئی عموم نص مزیل اسباب میں نہ پائی جاوی چنانکہ اسرقا عدہ شرعی کی
تصیح تو ریشتی سے عینی شراح بخاری کی کی قال **التوریشی** **المعنی** **لا** **یطلقون** **ہذا** **اسم** **علی** **ما** **ہو**
متداول بینہم **مصلح** **علی** **الاسم** **الذی** **شرعہ** **لکم** **اور** **یہ** **امر** **آخر** **ہے** **کہ** **کوئی** **الف** **من** **احکم** **جاری**
جیسا کہ اطلاق عتمہ میں مزاجم ہوئے فاختم **علی** **ہذا** **القیاس** **حال** **لقب** **خاتم** **ب** **نسبت** **افز**

متہ اضافی ہو با حقیقی برابر ہے بلکہ ہر تحقیق بنظر غرضتہا حق ساتھ انسانیت کی ہے
 جو مقصدنا یوم الحج الاکبر ہے پس باہمہ انسانیتہ خواتمہ است قطعا بے اضافت شرعی ہے
 ناروایے فافہم بالغفم الاتم وادراہم مگر واقعہ میں بہ نسبت عموم ہائیتہ بنو نہ کہ حسین
 تمام افراد انبیاء و متساوی ہیں سب برابر ہیں پس انہما اس قسم کے مخصوصات کے
 فی الواقع خصائص شخصیتہ میں حیث التخصیص میں سے ہیں جو بنظر لغرض ذراتی شخصی شمار
 کئی جاویں کہ اس میں تمیز بین افراد حاصل ہے جس میں ہمہ امر باہمہ ایک و وہ خصائص
 اور لوازم ہائیتہ سی انہیں ہوگا بلکہ خصائص اور لوازم شخصیتہ میں سی ہوگا جسکا منشا و
 اسود حاجتہ ہوئی ہیں نہ نفس اقتضایہ ہائیتہ پس باہمہ افراد اس حضرت خاتم النبیین صلیا کو
 بہ نسبت اور افراد مقدسہ دیگر انبیاء علیہم السلام کی واسطہ فی العروض اور موصوفات
 و بار و وصفات کے بالکل غیر متعلق ہے محض خیال خام کیا بلکہ از قبیل وہام یا لغو
 ہے پس باہمہ وجود اور مناسبتی خصائص شخصیتہ حضرت انبیاء علیہم السلام سے جسکا مضمون
 اس سند مستند نص قرآنی کے صاف دستیاب ہی ہو کہ اتکم تلک الرسل فضلنا بعضهم
 علی بعض لایتدیزیکام عنقریب ہوئی ہیں انشاء اللہ تعالیٰ المستعان قطعاً پس سچا و سچ
 اتیمہ واسطہ فی العروض حلاصہ عبارات فضلاء اہل محمولانہذا منسل میرزا جلال و متعلق
 و میرزا بدایونی و قاضی مبارک گو یا موسی و مولوی محمد مہدی لکنوی و مولوی حاجی محمد علی
 مارہروی و جرمق حیدری مولانا قاضی محمد اعلیٰ فاروقی تہانوی صاحب کشاف و اسطلاح
 السنون بلایتہ طبعہ مسئلہ بحثہ میں پیش ہی ہے اگرچہ از ہر طرف افراد کے اوقاف بل بحثہ اہل
 محمولانہ میں کہو بلکہ عوارض تہیہ سی سادہ اور غریبی ہے اور صورت سچا و زیور نامہ
 عوارض ساری میں طرف جمیع افراد کی مانند شکل طبعی عارض و اسطی حیث طبعی کے نکات
 اور عنصرتات کے یا طرف بعض افراد کے مانند کون فساد کی جو عارض ہے لغیر افراد طبعیہ
 کو مانند افراد و عنصرتہ کی میں کہتا ہوں پھر ہر عارضہ کو باہمہ واسطہ فی العروض ہے یا نہیں

قطعاً سچا و سچا
 سچا و سچا
 سچا و سچا
 سچا و سچا

کوئی ایک قسم مجملہ و نون قسم واسطہ فی الثبوت کی سے پس نظیر واسطہ فی العروض ماننا کہ حرکت
کشتی اور راکب کشتی اسلمی کہ اسمین وصف حرکت در حقیقتہ واسطی کشتی کے ہے نہ واسطی
راکب کے اگرچہ تخیل ہے حرکت اس کا کہ وہ محض ہو کا ہے پس موصوف بالذات اور حقیقی
علت ہے یعنی کشتی نہ راکب اور نظیر ایک قسم واسطہ فی الثبوت کے جسمین واسطی علت محض
ہے کچھ حرکت وصف معلول میں نہیں کہتی ماننا صبیح یعنی رنگر زیور پارچہ رنگین کے
کہ محض معلول ہے جو ذہن واسطہ ہے موصوف بالذات ہے اور بالاعتبار بھی ہے تو وہ ہا
ہے برنگر زیور کچھ حرکت اس وصف میں نہیں علت محض ہے اور نظیر دوسری قسم
واسطہ فی الثبوت کے جسمین علت اور معلول یعنی واسطہ اور ذہن واسطہ ہر دو وصف میں
شریک ہیں ماننا کہ حرکت ہاتھ کے اور کلید کے یعنی دونوں موصوف بالذات ہیں یعنی واسطی
صفہ حرکت کی در حقیقت دو فرد ہیں ایک فایم ساتھ ساتھ کے ہے جو واسطہ ہے یعنی
علت ہی اور دوسرا فایم ہے ساتھ کلید کے جو محال ہے مگر استفادہ فرق ہے
کہ فرد اول سبب ہی فرد ثانی کافی الحجا مگر نزدیکیا کاتب الحروف کی اس نظیر دوسری قسم
واسطہ فی الثبوت مذکور میں یعنی یاد اور کلید میں ایک طرح کی بالغریبی ہے کہ ظاہر ہے مگر
محل مطلب اور مقصد ہمارا نہیں و نہ ہماری کلام اصلا واسطہ فی العروض میں ہے
اور وہ بالغریبی ہے کہ یہ مثال اس وقت مطابق ہوگی جو گرفت یا دست ہو پانہ حرکت ارتعاش
اور در حقیقتہ کچھ حرکت کلید میں ہی ہو اگرچہ حرکت کلید سبب حرکت یہ ہے والا فلا اس واسطہ کہ

یہ تو مثال اسطی واسطہ فی العروض کے ہوئی مثال قال الفاضل میرزا جان احمد فی حاشیہ
تشریح المواصفی مقدمۃ الاموال العائتہ کوئی اخیر واسطہ فی الثبوت ایک بیان مبالغہ و جودان
سبب احدہما الموصوف و مثبت الآخر للصفۃ لکن ثبوتہ للصفۃ تبجیہ ثبوت الوجود لموصوفہا و ہوا
وجود الحیاہ واسطہ لوجود الاعراض و کما واسطہ فی العروض انیکون نہاں وجود واحد
ان ناسبا للموصوف اولاً و بالذات و للصفۃ ثانیاً و بالعرض فقط علی ہذا القیاس فی حاشیہ

ترابری قاضی مبارک بر قوت واسطہ فی الثبوت وہی عبارت عما لیون حکمتہ لا تصاف شئی بصفتہ
 یا یکون ذالک الشیء متصفاً بتلك الصفتہ حقیقتہ وبالذات ویکون ملک الواسطہ علیہ لا تصاف
 بہا وہی علی السیر الاول لیون الواسطہ وذلک الواسطہ کلاہما متصفین بالذات بتلك الصفتہ
 فیکون للصفۃ فردان احدہما قائم بالواسطہ والاخر قائم بذی الواسطہ لکن قیام فرد ہما
 بذی الواسطہ کیون سبب قیام فرد ہما بالواسطہ بالبدفان قیام الحکمتہ بہا سبب تسمیہ
 الحکمتہ بالمضاح والتمثال مال کیون الواسطہ متصفۃ بالصفۃ اصلاً لیکون سفیراً مختصاً ویکون
 لہا حلقہ من علیتہ کالصفیاء الذی ہو واسطہ فی التصاف الثوب بالصبغ اور تحقیق ممکن
 حاوی جو انبہلہ پانہی مثال حرکتہ یزید وفتح بہت ہی قریب بیشتر اس ہی عبارت
 علی سے مذکور ہو چکی واسر اعلم بالصواب فیسطا پس سنجہ وچہا رحمہ تہہ واسطہ فی الثبوت
 بمحصل خاصہ عبارت قوم نکرہ صرائی بین یہ ہی کہ ایک قسم واسطہ فی الثبوت میں
 جو علت ہی متصف ہوتی ہے ساتھ وصف معلول کے التماس ہوتا ہے ساتھ واسطہ
 فی العروض کے اور منشأ التماس یہ ایک امر اشتراک مذکور ہی یعنی التصاف مذکور میں
 فارق و فاصل جو وصف مذکور ہے بذی طور کہ واسطہ فی الثبوت میں دونوں علت اور
 معلول موصوف ہوتی ہیں بالذات نہ بالا اعتبار یعنی نہ متصف بوصف اعتباری اشتراکی
 مدعی اور واسطہ فی العروض میں صرف علت ہی موصوف ہوتی ہے بالذات ہی اور
 بالا اعتباری اور منشأ التماس لفظ بالذات ہے جو واقع بعض عبارات قوم ہے تشریف
 واسطہ فی الثبوت میں اور کشف التماس مذکور راسی قص میں یہ ہے کہ متبادر عند المقابہ لفظ
 بلا اعتبار سے غالباً الیسی مباحث عقلیہ میں مراد امر عدمی فرضی مقوم ہوتا ہے مگر اصل مراد
 لفظ مذکور سے بالعروض ہے متبادل بالذات کے اور عرض قسم وجودی ہے جو کہ متقاضی ہے واسطہ
 فی الثبوت کا انجذاب مفروضات معتبرات کے جو امر عدمی اشتراکی کے قبیل سے ہیں یعنی موجود
 لوجود فرضی نہ جو ہر ہی یعنی واسطہ فی الثبوت میں وحقیقت مطابق واقع ہے وصفت معلول

قسطا سنجہ وچہا رحمہ تہہ واسطہ فی العروض

کالا بطور وجود وصف اعراض بطور وجود وصف ذات و جوہر اتہا لوجہ بقدر استقلال
وجود اتہا میں گو بطور عرض ہے یہی مثلاً الثبوت سواد ثوب جو ایک امر محسوس ہے بخارج
میں نہ کہ مفروض ہے اور نہ سوہم جو کہ معدوم ہے پس مجہود وصف واحد حقیقتہ ہے
واسطہ فی العروض میں اور وجود وصفین قسم مذکور واسطہ فی الثبوت میں قطع نظر اس سے
کہ ایک سبب ہے اور دوسرا سبب قسطا پہنچاؤ و قسطا پہنچاؤ تہہ واسطہ فی العروض میں
کہتا ہوں معنی لفظ بالاعتبار کی جو واقع عبارات قوم واسطہ فی العروض ہے میرے
نزدیک پہنچاؤ میں کہ ہوگا انہو مانند حرکت الرغاش کے جو گرفت سستید ہے کیونکہ از قہم
الکلیتہم واسطہ فی الثبوت کی ہے جیسا کہ مذکور ہو چھتیرب ملکوفہ حرکت مبسوط ہے جو مؤثر
ہے جسم دیگر ملاصق اپنی کو جہاں شکافہ رکی کی و ہانتک ہر جسم کو جو دائرہ اور احاطا و سرقہ
میں ہوگا یہ ہی حرکت پہنچاؤ کی ہے اور سبکی سکون کے ساتھ وہ جسم دیکر ملاصق ساکن نظر آئے گا
جیسا کہ متحرک غلامان تہا پہنچاؤ ابادی النظر کو دہوگا ہوتا ہے یہی منشأ اعتبار ہے جو امر
غذمی اشتراعی ہے پس گاہ بہتہ حقیقتہ اور جہتہ اعتبار مذکور متغایر ہوئی تو واسطہ مجہود و اجتماع
حقیقتہ و مجاز یعنی اعتبار فی محل احدی ہی اس تحقیق سے بر طرف ہو گیا فہذا تہہ خلاف شدہ وصف
سواد ثوب کہ موقوف نہیں اصالتہ اور پرتو بکی اگر چہ فہذا ثوب موقوف ہی اور پرتو بکی
امر آخر ہے مگر بطور واسطہ قریبہ جو دراصل اسکا موصوفہ ہے اور موقوف اس پر موقوف ہے
گوہ معدوم و موصوفہ از قبیل اعراض ہے مگر امور موجودہ محسوسہ میں سے ہے کہ جسم
اس وجہ میں اطلاق ذات باعتبار اعتبار مذکور جو امر عجمی ہے صحیح ہے پس ہر گاہ بالاعتبار
مذکور اعتبار مذکور مذکور جلسانہ جو سیرامول بعض اذعان ہونا ہے بر طرف ہوا فرق کلتی
در میان وصف واسطہ فی العروض اور واسطہ فی الثبوت کی الکلیتہم کے کہ جسمین علت ہی
سفیر محض نہیں ہوتی بلکہ شریک و صف ہوتی ہے ظاہر ہو گیا پس کہ کمال گئی اور تابان
ترا آفتاب واضح ہوا کہ ثابت مقبض آنحضرت صلعم پر واسطہ فی العروض برابرہ وصف

نبوت بہ نسبت نبوتہ اور حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سرکردہ اصل نہیں جہاں حق آتا
اور علیٰ ہذا القیاس مثال لے کر رفتاری آفتاب اور قنطریحات و دیوبند اور نہ مکمل لفظ
آئینہ اور نہ بطور مترادف یا مناظر ملکوں اجرام سفیدہ کہ جسکی تشریح و تہجیح عنقریب غلام
مستقل میں ہوتی ہے بوجہ ورود و تفصیل قطعیت فی الدین قولہ لکم الرسل فضلنا بہم

علیٰ بعض الایۃ کریمہ و لقاؤی الیک والی الذین من قبلک و کریمہ انا اوصینا الیک
لما اوصینا الی فوج و ذین من بعدہ حتی کہ عنقریب مدلل نعت و عقلاً و حکماً لیس صاف صاف

ملا خبر رسید ہی سید ہی بات یہی ہے جسے کلف جو کہ دربارہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
حدیث صحیح وارد ہے الانبیاء کلہم احوۃ لا الانبیاء بنوا اعداۃ البوم واحد و اہل انہم شی
یعنی مان او کی جدا گانہ ہیں اور باب او کا ایک یعنی اصل نبوت میں ایک ہیں اور احکام

دین اور تشریح میں غیر علیٰ ہذا القیاس اصل وصف نبوت میں ایک یعنی ہر ایک نبی اور
اور ربانیت نبوت میں ہر ایک و ہر صاحب اوصاف و فضائل جیسے شخصیت میں مختلف قولہ لکم الرسل
میں اصل میں ہر ایک کا یہی مطلب ہے اور لکم الرسل فضلنا بعضہم علیٰ بعض کا یہی وزن کریمہ

نور میں بعض و تکثر جو کما فی الذلہ اور استناد پیدا ہوتا ہے فافہم و یلتفت پس واضح تر
از انہار ہوا کہ ہر حرکت میں ہر وجود ہو کا ہے وہ موقوف ہے اور ہر حرکت کشتی
کے وجود و مسئلہ فی العروس کے فوہل صدور و ظہور حرکت کشتی ظہور و سہو مذکور نبی غیر

منصور ہے یعنی اس صورت میں مثل ظہور نبوت استحضرت سرور عالم صلوات اللہ علیہم اجمعین ہو نبوت دیگر
حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ناممکن ہے ظاہر ہے کہ وجود معلول ہے اہل
باجل ہے ہر مطلب آیتہ فذات من قبلہ الرسل کا جو مسلم ہے درست نہیں ہو سکتا بدول

اول حلوت افراد کی جو رسول ہیں باعتبار اس قبول کے ہر حصول اس مطالبہ کا موقوف و ما ہے
اور وجود ان افراد کے بروقت ظہور ہوتا السورہ عالم معلوم کے اسلی امتساب نبوت
آتی کہ اور ظہور اسکی کے یہاں ہر امر یعنی وجود مذکور موقوف ہے اور ہر دوا امر کے یا جہات

طویل سفر کے اول افراد مذکورہ سے یا اعادہ اونکی کے جو مسئلہ صحت میں رفع خلوت مذکور کو جو
 سبب سے یہ ہر دو امر باطل شرعی میں قطع نظر اس سے استحباب اعتدالی ہی لازم آتا ہے کہ
 افراد انبیاء زمانی میں مستوجب الترتیب پس اس صورت میں ہر دو صورت مذکور یعنی
 حیات طویل مذکور اور اعادہ مذکور اس میں روایا میں جماع الزمان ہونی چاہئیں اور یہ ہر
 باطل ہے بخلاف عالم حشر کے کہ وہاں نفاذ زمان ہوگا ہر وہاں ترتیب مذکور کہاں عرض شک
 اذکار مطلب واسطہ فی العروض اس مقام میں استحبابات شرعی و عقلی سے مالا مال ہے
 قطعاً پس **سوال ۵** ششم اگر نجا و سائیکہ مذکورہ واسطہ فی العروض وغیرہ مصطلح اہل متحول
 سے ایک قسم واسطہ فی الثبوت کا مضمون جسمین شرکت ہے علت اور محلول کو وصف مائل
 میں جسکی مثال بد اور مفتاح گذری بشرطیکہ گرفت شستید ہو یا نہ تحقیق و تنقیح میرے
 کے تاکہ مضامین متحرک ہو نسبت ذات اقدس حضرت خاتم النبیین صلعم اور دیگر انبیاء کی
 بر سبیل تجویز تاویل اطلاق قطع علت اور مراد اس سے سبب الثبوت صادق آسکتا ہے
 نہ کہ مضمون واسطہ فی العروض کا اس واسطی کہ ذات اقدس حضرت خاتم النبیین صلعم
 سبب ہے ذوات حضرات انبیاء علیہم السلام کا جو سبب ہیں اس میں کچھ حرج نہیں ہوگا
 دراصل علت اول ان سبب حضرات کی اور حضرت صلعم کی ذات حضرت حق تبارک و تعالیٰ
 ہے جو علت کل موجودات ہے پس یہ ہر دو وصف سبب اور سبب محلول علت واحد
 کے قبیل سے ہیں لیکن امر راجع اور آکل ہے طرف سبب فیاض جن جلالہم نوالہ کہ جو عبادت
 ہے فضیلت شخصی الیسمین حضرات انبیاء علیہم السلام کے اور تسویہ نوعیت مذکورہ کے
 پس یہ ضرورت ہے ایسے تکلفات و تعلقات محمول میں پڑیں میری ہے پس ثانیاً
 و تحقیقاً لکھنا نسبت برائین تعلیق کے جو کہ حق جم جلالہم اہل اسلام کے زاید از سد ساندی
 میں اوسکی طرف کیوں نہ رجوع کریں جسکی طرف جایجا اشارت اور تصریحات قرآنی اور
 اخبارات نبوی صلعم اور تفسیر اخبارات دیگر انبیاء اور اقوال سلف او وزیر کلمات اصول

وہاں تک کہ

میں ثابت ہیں جو اس امر کے مناسبتی ہیں جو موجودہ تہی کچھ اوسکی مختصر شرح کے تحت بیان
ہے چنانچہ اسکی طرف صاف اشارہ ہے طرف سے بعض متقیین اہل مقول سے بھی لکھ
سراحتہ ہے جیسا کہ یہ عبارت حاشیہ مولوی محمد مسبین لکھنوی میں ہے اور اس قول نما

یو لیس الشی امیر زماجد الشی کے واسطہ سے لایا اسطریق الثبوت و ہوا کیوں فیہ کلاما
میتصفان بالذات فالجہت منہ فی الفتن لا یکون اذا کان ذالک الواسطہ ساقیۃ لایا
پس ظاہر ہے کہ یا نفع فیہ میں واسطہ اور صاحب واسطہ یعنی علت اور معلول یعنی ذات
اقدس میں حضرت مسلم اور ذات دیگر حضرات انبیاء علیہم السلام دربارہ اتصاف بوسیۃ
لعل نبوت لیسوا ذوالنوع واحد کلام متساوی الاقدام میں بسبب جعل جاعل حقیقی ہوتا
اول کل کائنات موجودات سبب فیاض حقیقی حضرت ذوالجلال والا کریم کے مگر شہر طبرجہ
تجوڑا مطلق لفظ واسطہ یعنی علت اور مراد اوس سے صرف سبب ہوا اسلی کہ اگر تجوڑ
معلول اور معلولات ممکنہ اور سباب اور سبب بابت پیش قدرۃ حضرت حق مطلق جہاننا بل
تفصیل برابر میں کہ منجانبہ الکی حسب ارادہ حقیقی اپنے جیکو چاہے ہیرہ علت مطافروما
اور جیکو چاہے کسوتہ معلول اطلاق ذالی اور اصلی اوسکی کے مگر بیان بیہرہ علت
نبوت ذات اقدس میں حضرت مسلم کو سبب معلولیتہ دیگر سبب اقدس کے لعلت مغانف
اور معارضتہ انصاف قطعیہ قرآنی اور اخباریہ ربوبیہ اور اخباریہ اطلاق حدی انبیاء سابقہ جیسا
کہ دلائل کو رہو چکا چیت درست انہیں بیہا سوای سببیتہ اور سببیتہ مذکورہ کے جسکا
منشاء اثبات خصوصیتہ مذکورہ ہیں جو ثابت ہیں بنصوص قرآنی و اخباریہ وغیرہ اصول میں
مانند خصوصیتہ خاتم النبیین اور حکیم اور خلیل اور خلیفۃ اللہ آدمی اور داؤدی اور عبد شکو
اور سیح اور روح وغیرہ القاب مخصوصہ انبیاء علیہم السلام کہ جن میں ہرگز ہرگز دخل اسی
کسی آدمی میں نہیں ہے کہ از قبیل العجائب کل ذی راسی برائے ہے جو مرد و شرعی کچھ
اس خبر مذکور کے اور لایا بلاطلاق الشرعی من لایا الشرعی مسئلہ اصول جمع علیہا

بہذا تاویل مذکور ضروری ہوئی مگر ٹھیک وہی تقریر اس عاجز کا تب الحروف کی ہے جو سادہ
 ہے کلمات و لغتات فرس محول سے پرورش شریعہ جو گذری حلو اور بیدار اور پالود وغیرہ
 آلودہ بنا اعتبار ہے یعنی اللہ تعالیٰ جل شانہ جو مفصل معنی نام ہے نسبت افراد انبیاء
 کی فرماتا ہے تاکہ الرسول فضلنا بعضہ علی بعض من کلم اللہ الایۃ لیس فی شرافتہ
مخصوصہ با فرد مخصوصہ از قبیل تائید و صاف و حواض مشخصہ مخصوصہ بین نہ لازمیت
 میں جیسا کہ مبشر ح دتل مبتین ہو چکا فقط اگر یہ عذر کیا جاوی کہ نبوت محتاج نزول
 وحی انہیں بلکہ عکس سکا ہے اس واسطی کہ نبوت محتاج کمال علمی سے ہے اور وحی اقبیل
 معلوم سے کیونکہ وحی عبارت ہے احکام اخبار وغیرہ سے اور معلوم ہوتے ہیں
 پس کمال علمی وحی پر موقوف انہیں بلکہ وحی موقوف ہے اور کمال علمی کے رہی ناچار ہے
 کہ یہ عذر بعض خیال اور سم ہے اسلی کہ یہی اعتراض کا لفظ ہر اور روایت ہے کہ شافعی
 و آدم بن الحارث و الطین اور واثق اللجل بن ترابہ اور اشمال اسکی ہم مضمون اور
 روایات سو یہ مطلب احادیث مذکورہ متعلق بعالم ارواح ہے جو خاک کی ہے استغفار
 اور بہتر وصف نبوت سے جو متعلق بمرتبہ عالیہ منصاعادہ اور کا منہ ہے بہ نسبت
 اس مرتبہ سا فہلہ متنازلہ بارزہ کے مجملہ مراتب سہ مشہورہ کے نزدیک بصوقیہ کرام کے
 کیونکہ مفہوم مخالف کا اعتبار انہیں نہ کہ حاکی ہے ظہور اور فعلیتہ استعداد مذکور سے
 جو منبر لہجہ علی عنہ ہے بلکہ اس سے بھی باناتر ہے صرف خانہ علم الہی جل شانہ میں کہ
 جس جگہ کہ تفصیل نہیں رہا بیان علم اور معلوم کے بلکہ علم اور معلوم ایک ہی مرتبہ میں
 ہے پس حدیث اشارہ ہے طرف اس حدیث کے بحجج الاحزول السالقول لہی
 میں متصف تھا ساتھ اس وصف نبوت کے پیشتر اس خمیر اور سرشت اور قالب
 آدم سے جو تو طیبہ اور پر داز ظہور ارواح ہے عالم اسباح میں یعنی مراد اس سے
 اظہار ان تقریریں ہے جو مقارن ہے اس کو توحیدی اور ایجادی برواسطہ انزالہ آدم باطل

جلاوطنی مناسبت کے دیکھا تم کو مذہب سے سوا اسکی اور کیا تصور کیا جاویں بالخصوص
 سوا قسم کی توفیق مجھ پر ہی اور لی محض ہے اس کتاب کا وظیفہ اور راتبہ نہیں بلکہ یہ
 مخلوق ہے کتب تصوف کا اور کیا نہیں معلوم خاص و عام ہے کہ باوصف استعداد کامل
 علمی مذکور کے مرتبہ ازاد صنف میں تائیدت عمر شریف چل ہواں تاکہ جو منجملہ آثار اعظم
 عالم ارواح تھا بدولت وحی کے جو از قبیل معلوم مذکور ہے اور منجملہ آثار عالم مہر و اور
 اشباح ہے بلقب بلقب رسول اور نبی انہوی اور نہ مشہور مہوی ساتھ اس لقب کی اور نہ
 کسی نے اس مرتبہ کو پہچانا اور نہ مامور بدعوت الی الحق ہو سکے اور نہ موبہ ہجرت مہوی
 اور اور لوازم نبوت ماوراء اسکی اگر جہ صدور بعض آثار حقایق مرتبہ ازاد صنف عوام
 مانند کلام سلام مجید وغیرہ اور اگر جہ موجود رہے بصراحت آیتہ مبشرہ رسول باری من
 بعدی اسمہ احمد وغیرہ مضامین کے ساتھ جو مشہور ہے مرتبہ حکایت سی مگر مرتبہ محلی عند مذکور
 کے طور پر انہوی تا وقتیکہ نزول وحی انہوی چنانچہ یہ آیتہ شریفہ دال ہے کہ ان الناس منہ واحد
 فبعت اللہ البیہین مبشرین ومنذرین اس واسطہ کے لفظ فا و اسکی تفسیر تفسیر کے ہے
 مہودیا ہوا کہ کمال علمی یعنی نبوت کا نا پور جو مقصود تھا بعد تفسیر مہودیا جہ موقوف تھا اگر جہ بعض
 مفسرین نے ہونا کہ میں کا ایک روشن برقیل بعثتہ انبیاء و مبشرین ومنذرین سے مراد ہوا
 ہے قبل بعثتہ لوح علیہ السلام سے سوا اختلاف تفسیر مذکور ذیل استدلال نہیں۔ اور جانا چاہا
 اور اسناد مندرجہ بلو لوح نبوی ہے ایک معروضہ بعوض یعنی محجوبہ بلو لوح ممنوعہ بلو لوح
 اور دوسری ظہر معروضہ اور غیر محجوبہ غیر ممنوعہ مثال قسم اول افراد مذکور حضرت عمر فاروق
 موافق اس حدیث شریف کے لو کان بعدی ہی لکان عمر اور تفسیر اس حدیث کے
 وعاشیرا یہ اسم بعدی لکان نبیا کہ جو محض علیہ السلام شریعت بعد الباقین میں قولہ لم
 الباقین و الشہداء اور الصالحین و حسن اولیائک و یقینا یعنی صدیق و ہے کاشل مرتبہ
 اسکی تفسیر کیا جاویں تو بخوبی انجام دی اور تفسیر اس مرتبہ کی بہ نسبت حضرت عمر

اور حضرت سیدنا صاحبزادہ کی بوجہ عدم انقباض و خطاب پر صحیح حدیث کے نسبت انہی کمال
 میں آئی بخلاف حضرت صدیق اکبر کے کہ خود لقب صدیق ہے دیا کہ جسکی یہ معنوں ہر دو چیز
 مذکورہ تشریف ہے۔ قسم دوسری افراد مذکورہ مانند سایر حضرات انبیاء و علیہم السلام
 یعنی ہر قسم افراد مذکورہ محبوب و معروض و موعود ہیں کہ وہ وقت محترم بوقت ارباب
 ہی اور قسم دوسری افراد مذکورہ محبوب و معروض و موعود ہیں جو کہ غیر مرتبہ ارباب
 ہیں سلی کہ ارباب صحت کی ہے فعلیت مرتبہ سی اور غیر ارباب صحت کی ہے۔ فافہم۔
 پس خوب روشن ہو گیا اس تقریر و تفسیق سے کہ یہ ظہور کمال علمی کو بالضرور موقوف ہی نہیں
 وحی ال اس عالم تکلیف اور امتحان و تمرین میں کہ محل ارباب سال رسالہ انزال کتب موجود اور
 سیناق ہے حدیث شریف سارسل الیک رسلی جو کہ بنیاد سند ہی یعنی مصلحتی یا سلی
 بالعدل مانند قولہ نعم و اما کان لستمر ان لکلمہ اللہ الا وحیا اور من راجع اب کہ جو موعود ہی
 حصول معلوم کو جو موعود ہی بعینہ مفعول ہے یعنی کمال علمی کے ظہور ہی حصول معلوم ہوتا ہے
 فافہم یعنی کمال علمی جو نبوت ہے اور دوسکی ظہور کا نام جو وحی ہے حصول معلوم ہوتا ہے
 کہ جو موعود ہی یعنی غرض جو کمال علمی جو ظاہر ہو نہوا ہے اور جو موعود کے جو سبب ظہور ہی
 موقوف نہیں کہ ظہور را دسکا جو عین مقصود ہے وہ بالضرور اور جو موعود کے موقوف ہی تاکہ
 کمال علمی مذکورہ ہو کہ صورت موعود ہی معلوم بکمال علمی را اطلاق ظہور کا اور وحی کے از قبیل اطلاق
 سبب ہے اور سبب کے فافہم بالہم الکامل الا تم توقف ظہور النبوة علی الوحی لا تحصیل
 الوحی الذی ہوا معلوم الذی ہوا الاحکام حالا و صاف الا ایتہ والاخبار بالماضیہ والایتہ
 والقصص الذی ہوا اخبار القرآن و اقسامہ والسر اعلم لیس جہدہ رہتقام و خاطر فقیر بخیر
 ریختہ و ریختہ بخیر فیہ بلکہ اطلاق را سطر فی العروض سر اسر مباحث مطلب بل مطلب ہے
 اسو اسطی کہ یہ مختص ہے نص و رسالت و نبوتہ کو اور مطلب اصلی بغیر ذواتہم ہی جو نبی
 ہے اور بقدر و تکثر رسالت و نبوتہ کے مثل مشہور ان کی خبر داشتہ بالانش نبوت داشتہ

پالان گرگ خیراد رکود یعنی اگر مدعا حاصل ہو تو دلیل حاصل نہیں اور عکس
 دلیل حاصل کیجاوی تو مدعا حاصل نہیں ہوتا اور ظاہر ہے کہ ظیل اور ذی ظیل یعنی اصل اور
 عکس جو کہ بطور مرایا مناظر ہے اور سین سوای وجود واحد کے وجود ہی نہیں بلکہ ذی
 اور ذی ظیل اور اس کو سوت ٹکڑی عکس میں متزل کیا ہی بطور پرتوہ اپنی کے اور نہ برقع اور شیشی
 کے اور وہ متحرک ساتھ متحرک ذی عکس اور ذی ظیل کے یا کسی محل پہنے نہ ان خود اور حقیقت
 وجود ہر ساقط کی قابل ہے کوئی نہیں کہ شرک لازم آتا ہے لہذا علما طو اس تک بائی نند
 میرزا بدو غیرہ کی قابل ہوئی کہ وجود واحد موجودہ متحدہ بلکہ بہ مرتبہ اسطغی العروج
 واسطہ علت اول حضرت ہوئے مطلقہ حق کی درحقیقت عقلاً ثابت ہو سکتا ہے کہ وہ ان
 کچھ خرابی لازم نہیں آتی مانند جوہر کے مگر واسطہ اطلاق ایسی ہوئی اذن شرعی لازم ہے
 بخلاف سلسلہ محکمیات کی یعنی خواہ نظیر اسکی آفتاب بجز آفتاب ہو اور قطعیات ظلی جو
 عکس اشعہ میں ہو خواہ آگینہ شیشہ ہو یا اور ما سوای اسکی اجسام شفیقہ بانی وغیرہ
 ہو محض از قبیل یہ کہ چچو قولہ تم صرح مقررین قواریر ہے جو کہ منشأ و مقدر بعض ان ظلال
 بل لا ماجد و الامثل ہو گیا ہے پس السلسلہ باقی ہوں فقط و العراظم عنوان مباحث
 کا وظیفہ علم تصوف ہے نہ علم ظاہر خلط صوفی اچھا نہیں فقط یون تو بہر موافق اپنی اصطلاح
 کے آدمی جو کچھ چاہتا ہے کہہ سکتا ہے تب ایسی نو مطلب تصوف کا اگرچہ فقط مضطلہ
 کوئی ساقط ہوئے آجہ جاوی اور مخالف ہو جاوی مسائل شرعیہ ظاہر نہ کہ انہیں
 درحقیقت اختلاف نہیں مال کار شریعت اور تصوف ایک ہی ہے ایک ہی ہونا چاہیے
 تو بہر ہی اگر لفظ واسطہ العروج سے مراد حضرت حق ہوئے مطلقہ ہوئی جو علت اول انہ
 حقیقی ہے نہ کہ ذات السرفہ عالم صلح جیسا کہ تحقیق کیا گیا و العراظم چاہتا ہے کہ اثر
 نور آفتاب جس کو ظیل کہ تعبیر کیا قرآن شریف میں اور او سیر شمس کو دلیل گردانا وہ انہ جو
 اور شیشی شہادی ہے یعنی عین ظیل امر مطلق ہے صریح منصوص خاص قرآنی ہے اور

اعتبار یہ عدلیہ میں ہی نہیں اور وجود ظنی ہونا اسکا اگر وجود ہی نہیں مگر ثابت بالنسب
 الفکر ہی قولہ لکن الحق راہی باب کیفیہ والظن دلوتیہ راجعہ ساکنہ جملہ انہیں علیہ علیہ
 تم مقصد الیہ فیما سیراہ اور علی ہذا القیاس سکوس مرایا مناظر کہ جبکہ وجود امر صنفیہ
 کے ذریعہ ہی بشرط الیقین حاصل ہوگا ایسا کہ صنفیہ منظر انسانی کو تو نہیں مگر قیاسی
 اسکی طرح ہے کہ وہ بھی موجود ہو سکتا ہے یعنی صنفیہ منظر کو تو نہیں مگر قیاسی ہے
 اسکی طرح ہے کہ وہ بھی موجود ہو سکتا ہے یعنی صنفیہ منظر کو تو نہیں مگر قیاسی ہے
 آفتاب آئینہ میں اور اسکا عکس دیگر اجرام کہتے ہیں اگرچہ بطور جزئی خاص نوع منصوص معطوع
 بہین معلوم ہوتا مگر بطور تشبیل مستطیع منبر انتہیٰ اور وجودی حسی ہے اور ظاہر ہے کہ وجود ظنی
 اور وجودی ظن ہر دو وجود میں متعلق ہیں کیونکہ وجود ظن تابع ہے وجود ذی ظن کے
 اگر ہر دو وجود میں نہ اسے عدلی اعتباری مانتا ہر ماہی اعتباری کے جیسا کہ صنفی
 حاکم فیما فیہ ہے وجود ذکر صنفی منصوص منظر ہے میں یعنی ایک ذات ہی کہ جسکی متبہ ہوتی
 شخصہ ظنی الوجود و التخصیص ظاہر ملحق کے نزدیک وجود واحد وجود متعدد یعنی خضر
 صوفیہ تہودیتہ کے نزدیک اور ظاہر ظاہر ذکر کے نزدیک لفظی اتفاق ہے الا حضرات
 صوفیہ وجودیہ لفظی اتفاق ذکر یعنی تو فی استقلال وجود کہ اس میں سب متفق ہیں وہ قائل
 ہیں وجود ظنی ذکر بطور منوہم الوجود کے نظریہ یعنی کہ ہر گاہ مجموعہ بالبعد میں ہے گویا وجود
 ہے ہی نہیں نہ باہمی کہ عدم محض ہے ہر ایک وجود اور نسبتہ الکلیں بھی مستقیم اور مستقیم
 نہیں ہوا میں کہتا ہوں کہ اس میری تقریر سے محاکمہ درمیان صوفیہ وجودیتہ اور صوفیہ
 شہودیتہ کے حاصل ہوگا الحاصل وجود مستقل واحد اور موجود متعدد یعنی وجود واحد مستقل
 و ضمنیٰ واجب و در ضمن ممکن کچھ پسینہ ناچاہی کہ سلسلہ ممکنات میں جو اشرف موجودات
 افراد حضرت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں وہ التبتہ ضروریات کہ نفس وجود بشری اور غیر
 صنف سردی اور نفس صنف نبوتہ میں متساوی الاقدام میں خواہ وجود اصلی خواہ وجود

طاقی نسبت کسی جوہ کے بطور مشرب ہوا نہ موصوفہ مذکورہ مخزن کیا جائی اس سے چند
 کاوشیں نہیں اور نہ یہ ممکن مطالبہ ہے کہ جو سماوی ہے مگر فاضل ہو گری لاجتساوی الاقدار
 مذکور اور نیز خصایض اور عوارض تخصیصہ موجب نقص قرآنی تاکہ الرسل فضلنا بعضہم علی بعض
 الایہ اور موافق اخبار و آثار اندر میناب سی قطعاً حاصل ہے بخلاف استلال بقاعدہ
 واسطیہ فی العروض وغیرہ کے کیونکہ اس قسم کے امور نسبت حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 از قبیل حمیل السیل قبیہا کی ہوا و مشورہ سی فلہذا تمثیل عکس و شمع وغیرہ دائرہ تطبیقات
 دوسویدہ وغیرہ جو امور تخصیصہ سی ہیں نسبت اور حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بعد از او
 واسطیہ فی العروض مبنی کی نسبت حضرت خاتم النبیین صلعم بالکل مقبول ہیں اور غیر منطبق
 و البیہ اعلام شمس چاہے وہ شمس قسطاس و اسطیہ فی العروض اور مابک فیضیہ مقبولیہ
 کہ نور القمر مستفاد من نور الشمس صرف قضیہ مقبولیہ ہی جتنا کہ اسکی تصریح اقوال کبار سی
 کشف اصطلاحات الفنون مذکور میں مرقوم ہی اور میری نزدیک البتہ یہ آیت شریف
 قرآن کریم اس مطلب پر دلالت کرتی ہے ہوالذی جعل الشمس ضیاء و نوراً و الایہ بذریعہ
 حرف وادعاطفہ جو نالغ اور منبوع متحد الثبتہ فی الحکم مبنی ہیں یعنی ہر دو نور مجبول مستقل ہیں
 خواہ بطور جبل مرکب ہو اسبیط اور بقیہا وی رحم فی ابنی تفسیر میں نور کو ضیاء سی عام کیا ہے
 پس سرگاہ ابی غوثیہ کہ جس میں بدون ضمن خصوصیتہ یا گیا تو صاف معلوم ہے کہ نور مستقل الوجود
 ہے نہ عرضی الوجود مستقلاً و الوجود پس نور مستقل ہے نہ ضیاء و شمس کے اور یہ اضافت
 نور القمر و ضیاء الشمس اضافتہ بیانیہ ہے مبالغتہ بعد قرار و ثبات اس سرکہ کہ قمر و شمس
 میں درحقیقت اقراض میں جہ نور و ضیاء ہیں اسلی کہ ہر دو قرص نور کو دیوں ضیاء اور نور
 سفال بعض میں فافہم پس کیا حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں نفس فی رفوۃ برابر
 ہے مانند نور نبوت حضرت خاتم النبیین صلعم کے باقی شرف رتبہ او افضلیت اور صبری
 اسمیں کیا کلام ہے قولہ لعلکم الرسل من قبلنا بعضہم علی بعض اس واسطیہ فی العروض کا

اسطیہ فی العروض
 اسطیہ فی العروض
 اسطیہ فی العروض

صدق اور دات حضرت خاتم النبیین صلعم کے ہرگز ہرگز نہیں فی قد قال فی کشف الاستجابات
 الفلکی ان الطور المطلق ہو العنود والخاص لطلق هو الظلمة والمتوسط بينهما المطلق
 یعنی مانند وقت فجر کے جو فاصل متوسط ہے جنت میں ہوگا قولہ لعم فی ظل محدود و ذکر سید
 اولیٰ کہ کیا کیف المطلق فطلق لفظ الیقین اور در صورت حمل سید کے جو یعنی خلق ہے اس
 آیت منسکر میں لفظ ضیا اور لفظ نور حال ہوگا نہ محمول السید اور در صورت محمول السید
 کے یعنی مرکب کی ہی بطور محمول اتی ہوگا بلکہ حمل وضعی ہوگا مانند وحلنا البیض الباسا وحلنا
 البہار ما شاکی اور مراد ضیا سی تیری اور زیادہ جلا اور نور سی نہر است یکمی تیری
 ورنہ جو دلیل باقی نہ رہے فافہم اور اگر چہ شرح مواضع میں اس آیت شریفہ سے استدلال
 کیا گیا ہے اور اس قضیہ معقولہ نور القمر مستفاد من نور الشمس کے بنیاد کو نور القمر بالغیری
 بالذات نہیں مانند نور شمس کے جو ضیا کر کو تعبیر ہے اور وہ غیر یعنی نور قمر ضیا آفتاب ہی
 اول اس قضیہ مذکورہ ہی میں تجویز ہے کہ لفظ ضیا منصوص قرآنی کو نور کہا اور قطع نظر
 اس سے تحقیق کشف بزودی سے صریح یہ دونوں لفظ مترادف ہیں میں کہتا ہوں بہر مستفاد
 کہتا کیا اس واسطی کہ مترادف مستقل ہو ہی اگر چہ صحت عبارت اور لفظ میں ہر دو مترادف
 بذریعہ حجت عطف خارج ہو سکتی ہیں یعنی کہ ایک مستقل ہو اور دوسرا غیر مستقل مگر یہی معنی و مقاصد ہوں
 جس کی بیان آیت ہو جیسا کہ آئین شکر بیان ہو ان ہر دو مترادف مستقل ہو ہی ہاں ہی بلکہ دوسرے
 مستفاد نہیں تا فی فرق تعبیر ہی ہو تاکہ انور بالعدم سکون العنود لعم فی ظل الشمس انما ظنوا انہ
 انکشفہ کالارض ومن خاصہ ان بصیر المرئیات بسببہ تجلیتہ مشکشفہ و انہ اقبل
 فی توفیہ بالظاہر نفسہ الظاہر الخیرہ کذا فی کشف البردوی محلی نہ اور ادف انہ جو خط السبب موجب
 استجابتہ کے واضح ہو کہ آیت مذکورہ میں نور قمر مستقل ہے مانند ضیا شمس کے اور جو جب اس
 آیت نہ لفظ کی میری نزدیک حل بالحقیتہ صحیح ہے بالاستقلال بالمعنی والہر ادنہ صرف بالانطاف
 والعبارات القمر نور مستقل مستفاد کما ان الشمس منور مستقل اور تفاوت مراتب سلسلہ

اور فوت اور نزاکت اور ضعف کا اختلاف بقصد تفسیری محل فضرورت وغیرہ مصالح و قہریت اور
 امور حکمیت میں قیاح اسل مطلب اور منقشر مقصد نہیں ہم النور بنوا الضوء بالحقیتہ کا الفہم من
 شرح اشراق الحکمۃ وقد لقیال النور یختص بالبنیر بالواسطۃ والضوء بالمضی بالذات من
 انکشاف اسطلاحات الغنوں اسے قول ضعیف ہے بلالہ لفظ قد اور پر صیغہ مضارع مکرر یعنی
 کے اور احتمال تنویر اور تشریق کے نسبت یہ ہوا صیغہ مکرر یعنی کے شق اول میں فافہم ہر چند
 خلاف اس تشریق کے دستیابی کس قول کی از قبیل خبر طرفہ ہی مگر یہ حال در صورت تسلیم قہر
 مقولہ مذکورہ استدلال ساتھ اسکی اور برصادق آئی مفہوم واسطہ فی العروض کجا اور ہذا
 مقدس حضرت خاتم النبیین صلعم باطل ہے بوجہ شخصہ جو جانی وصفہ بنوت کی بالکلیۃ ذات
 مقدس حضرت خاتم النبیین صلعم میں بقدر قسط اس سچا ہ و پیشتر جانا چاہی کہ ہر گاہ ضعیف
 شخصہ واسطہ اکثر افراد انبیاء علیہم السلام کے مخصوص قطعہ قرآنی و ہم باخیا رہتو اترہ
 و مٹنا سہل نہ ہو یا تا صحابہ کرام و اقوال تابعین کیا روحانہ علماء اعلام و مشائخ عظام ظاہر
 و باطنیہ جمع علیہا پیش استہ بلکہ جمیع اہم سابقہ مثل لقب کلیم اللہ لقب سچ و روح و خلیفہ وغیرہ
 خصوص لقب خاتم النبیین اسطہ فردا و حدیثی سیدان خاتمیہ مرحومہ اشخص قطعاً قائم
 ہوا اور راحت اسکان سے مرتبہ خلیفہ بن آیاتہ اور کسی کے واسطی اور خود سند میں جو اثر
 مذکور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما میں اس لقب کا کچھ اثر یہی نہیں اور یہ خصوصیت شخصی
 موعود و مولوق بوعده و اللہ صادق حضرت حق مطاق جلالت سلوۃ و عمت قدرتہ سوئی گوشت قدرت
 حضرت قادر مطلق حق جلالتہ نظر نفس اسکان داخل ہے نظر اسکی کہ ہر ممکنہ بالذیر جو وعدہ اللہ
 موصوفہ مذکورہ جو صفات الہیہ میں سی ہے کہ وہ صادق الوجود کی صفتہ شی کمال ذات متصف ہی
 رہے غیر سے ذات مقدس خاتم النبیین صلعم کا کیونکہ آپ پنچا ممکنات میں سے ہیں بالضرر و ممکن بالذات
 ہوتا ہے اور یہ بھی ضرور نہیں کہ ہر ممکن کو خارج میں موجود ہو لیس ممکنات قطع نظر ممکنہ بالضرر
 پہلے سے فی انفسہا کہی موجود دیوہ خارجی نہیں ہوتی خواہ متعلق ہو واجب ہوں خواہ متعلق

ممکنات مانند بعض افعال ممکنات شدہ بعض ممکنات محتملہ بحقیقتہ مخصوصہ باوصف امکان مسلک
 کہی ہی ہوا رہیں ہوئی اسو اسلی فعلیتہ او سکی نسبت واجب نہیں بخلاف واجب کی شدت
 نحو حرکت بگستاخ بے نسبت زید بن نیر اور او ممکنات مانند غیر مراد الوجود بار اودۃ النعم
 فانہم حسب عدہ مساوۃ موصوفہ مذکورہ توجہ قدرت الہیہ بحال بجانب فرد دیگر یعنی نظیر حضرت
 خاتم النبیین صلعم حالہ و اما لا حقیقتہ و اضافہ و اماتنا و اعتبارنا نظرًا بالغیر الذکورہ بالذات
 بالضرر و منہ بے اگر فیضیتہ معقولیہ فرضیتہ اعتباریہ ہو مگر تا وقتیکہ اطلاق شرعی نہ ہو ناجائز مگر
 ہے ہرگز عقیدہ اسلام نہیں ہو سکتا قطع نظر اس سے کہ حوالہ دلائل سے اس باب میں قبائلیس
 مشحون ہیں اس اعتبار بطور حضرت خاتم النبیین صلعم ہے جیسا کہ حقیقتہ و اماتنا بالغیر الذکورہ
 جو وعدہ الہی جل شانہ ہے موجب کہ یہ ان لا یحکمت الیہا و عقیدہ اسلام ہے ویسا ہی اقامتہ
 و اعتبار اہی عقیدہ اسلام ہونا چاہی کیونکہ منشأ و اضافہ و اعتبار عقلی مقب شرعی میں ناروا
 ہے شدہ و اتخذہ الہم ابراہیم خلیلہ کی آیتہ میں موسیٰ خلیلہ پیرا حادی حالانکہ نظر نفس مطلب طریح
 مطلب میں مگر بختیویہ لقب مذکور ہرگز درست نہیں اور غار قطعاً فاسد ہوگی بموجب روایت مذہب
 کہ اور معتبر کے سبب تفسیر مراد کی کو لفظ قرآنی و اوزان میں فافہم اصلاً و فرقا اور طبر العجب ہے
 ہرگز نفس نبوت حضرت خاتم النبیین صلعم میں شرکت و قسمت بوجہ انتساب بالغیر الذکورہ ناروا ہے
 ویسا ہی خاتمت کا لیکساں ہے حال ہی اور دو معین تفصیل ہرگز نہیں بلکہ اگر شرط غایر و یکہی تو
 حضرت خاتم النبیین صلعم کی نبوت کو وصف خاتمتہ من جمیع الوجود و اوصاف مخصوصہ خاصہ حقیقتہ
 لازمہ بشرطہ کہ جب وعدہ موعودہ مذکورہ ایسا پیوند جان ہے کہ دخل واسمہ بخیر ہرگز نہیں پس
 ایسی کسب طبع شرکت اور قسمت درست نہیں اور اعتبار اور فرق فی الہی مقام میں کوئی خیر ہی
 نہیں کہ خود دل وجود ہے یعنی اگر اعتبار کیا تو معتبر ہوا کیا تو ہوا اور یہ وصف خاتمتہ اگر اعتبار
 ہی رہا ہو مگر معتبر تو قطعاً پیشتر نبی قطعی الوجود بوجہ و خارج ہونا ضروری لازم آتا ہے جو
 منشأ و شرکت اور قسمت نبوۃ خاتمتہ ہے پس لہذا نبوت اور خاتمتہ ایسی چیز نہیں جو عقبہ التکلیف

ہو مٹاؤ اس لئے اوسکو کعب علیا اور یطولی اور باغ قصویٰ الجنات الہی و اعانت باری
جلشانہ حاصل ہے جو لافنی مقال اس میدان میں سخت بالغری اور بخیری ہی فافہم بالغیر
الانتم فاعتبوا اولی السباب ولا تجتبروا فی بنی السباب فسطا پس سجادہ و انتم خلاصہ نصیر فی نظیر
دربارہ امتناع نظیر حضرت خاتم النبیین شراج منیر بشیر نذر صلح ظاہری کہ وجود با جو
حضرت سید المرسلین خاتم النبیین صلح منجملہ سلسلہ ممکنات مخلوقات سے ہے بموجب قولہ
قل انما انزلنا بشرا کما انزلنا غیرہ وغیرہ اخبار و آثار بی شمار و اجماع عام و خاص بی تکرار و مضمون
مشبیہ افراد مقتضی ہے دخول افراد کو تحت حقیقت واحدہ جو عبارت ہی افراد نوعیتہ سی کہ متحد
الحقایق اور متبیین شخصیتہ ہوتی ہیں پس ہر ممکن بالذات بالضرورت قدرتہ واجب بالذات
میطلق ہے من حیث القادریتہ ومن حیث المقدوریتہ تو سرگاہ گوشہ امکان سے جو کوئی ایک
فرد ساحت فعلیتہ میں حسب ارادہ واجب بالذات مطلق آیا تو نظر بالذات فرد دیگر منجملہ
افراد ممکنہ ہی بالضرور داخل تحت قدرت مذکور ہوگا ورنہ وہ فرد مذکور ہی جو کہ ساختہ فعلیتہ
میں جب ارادہ آیا تھا از قبیل متمنع بالذات ہوگا اور یہ امر باطل ہے کیونکہ نظیر امکان ممکن جسٹم
الثبوت ہے پس امتناع بالغیر یہ نسبت دیگر افراد کہ جنکی طرف ارادہ الہی جلشانہ متوجہ نہیں ہوا
ثابت ہوا قطع نظر اس میں حقیقی سے دلیل نقلی شرعی ہی قایم ہے کہ یہ اولہ میرات الذی
خلق السموات والارض لہما در علی ان یخلق مشہم علی و ہوا الخلاق العلیم۔ عدم تذکرہ لفظ و یافا
کا اکتفا کیا گیا اور پر تذکرہ اوسکی کے اور آیات میں جابجہ ضمیمہ تذکرہ جو لفظ ہم ہے مشاہد
وال ہی اور پر ذمی الحقول کے زمرہ ممکنات مخلوقہ سی یعنی موجودہ فی الخارج جسمین ذات
مقدس حضرت خاتم النبیین صلح منجملہ داخل ہے کہ یہ و ما عن بسبوقین علی ان نبذل اسمنا الکیم و مشکم
فیما تعلمون اور کہ یہ و لکم الھی بخلق دفع کرتا ہے و اسمہ اور و سوسہ تسلیب قوت کو قدرت
مطلقہ سی بعد خلق مخلوق کے اور نیز کہ یہ و لا یؤدہ خطہا و ہوا العلی العظیم دفع کرتا ہے و اسمہ
اور و سوسہ عدم تخطا کو بعد خلق مخلوق مذکور کے کہ پیدا تو کر دیا ایک دفعہ چون لول کہر کے

اور قوت ساری اپنی نفع نہیں پہنچا جو عاقل و جاوید پیدا کرنے میں لگ کر ہی گمراہ پیدا کرتا
 نہیں جیسا اسلامی کہ یہ بھی سنبھل نہیں سکتا تھک گیا اور کیا پیدا کرے پس علوم ہوا
 کہ چودہ ذات حضرت حق تبارک و تعالیٰ و تقدس پاک ہی ایسی تو ہوتی جو پورہ سی قوت پہنچ
 بھیجے بلکہ بالبابہ بلکہ بہرہ و صریح حسب علم موعودہ جو پنجہ صفات الہیہ ہی کہ صادق الوعدہ
 نہ کہ مخفی الوعدہ جو جب قولہ لعل ان السورۃ بخاف السجاء و کریمہ و لکن تجلیات السورۃ و رسالہ جو
 غیر ہے مخلوقات کا واسطی کہ صفات واجب و حسیب اور صفات ممکن ممکن ظاہری ہی ہی
 غیر ہی جو مانع ہے کہ جسکی سبب سی نظیر متعین بالغیر و الہی نظیر خاتم البیین صلعم حسب الحاکم
 قائمہ محققہ کیا بلکہ غیر ذرا داخل نسخ قواعد حقیقہ محمدیہ ہی صلعم جو کہ نہ تار ہی عدم شرکت و عظیم
 صمت ابتدائی مذکورہ فی اکثر القساطیس کا متعین بالغیر ہے حقیقہ و اضافہ شہ عاقل و عقل شرفا
 تو ظاہر ہے قائمہ یہ کہ ایسی صدق القول سے صدور صفات تو نام ممکن ہے باقیم نشان اس
 عقیدہ کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا طرہ اور صدق کا مل اسکا جو کہ کن کن عقاید پر حجاب
 و تشریح پر حجاب اہل حق و حقیقہ حاصل کی بخلاف اس عقیدہ کی جو مسئلہ ہی قوت ہوتی ایک
 رک کی ان دونوں رکوں نہ کوہی اور قوت نفیس ان دونوں کے کو یعنی باغیر خدا تعالیٰ
 جل شانہ لازم آتا ہے کہ اللہ بالسر من سرور القسا و من سیات اعمالنا اللہ صریحی و الیک
 ایک مدت و راز سا ہا سال سے اس قسم کی تصریحات کو قید تحریر میں باسلوب و بلیغ مسبرین
 بسر میں عقلی و متوہد عقلی مرکز خاطر فائز تھا سو لجنات الہی جل شانہ یہ خلش رنج ہو گئی فقط
 واللہ علم الخفیہ الحال میں کہتا ہوں بڑا عجیب ہے کہ یہ سب صاحب یعنی صاحب عبارت
 و انعم الوساوس وغیرہ اور صاحب غریب المسلمین نظیر المؤمنین فی رد قول الجاہلین بالوجود قابل معنی
 صرف امکان نظیر انحضرت صلعم کے نظریات ذات کی نہ خلیہ اسکی کے بوجہ امتناع بالغیر شہادتی
 کے جو وعدہ الہی جل شانہ ہی جو خلیہ صفات الہی ہے اور وہ واجب ہے بوجہ امتناع بالقیۃ
 کی اور وہ نظیر مطلقاً عقیدہ انصاف و لا اعتبار بالانفصیل اسلامی کہ کوئی دلیل قایم نہیں ہوگی اور

تحصیل صافہ کی فعلیت میں بلکہ علی العموم واسمول الحقیقتہ والیقینا للاضافۃ والاعتبار بہ بقا
 ہونا سنا ہے جو دو اتم ستہ کی فعلیت میں اگرچہ بالا اضافۃ والاعتبار ہی ہو باطل ہے الفتنان
 شرط ہے پس ساتھ ہو گیا اور باطل کہ کہنا اور کہا کہ جائز ہے کہ خواہم ستہ بالا اضافۃ موجودہ
 بالفعلیت ہوں بالا اضافۃ اسلامی کہ یہ عقیدہ منجرت ہے طرف وجود خواہم ستہ کی با الفعل
 جو نظیر انحضرت صلعم میں دو اضافۃ حالانکہ نظیر انحضرت صلعم با الفعل اغنی بالوقوف متنبہ ہے
 دو اضافۃ کیونکہ ناقص صریح ہے فقہ غایتہ الفکر والدر علم **سبب**
 متعلق فقر مشہور و نور افشاں آئینہ جانا چاہئے یہم شجہ کہ اور ادبیا علیہم السلام رسول
 صلعم سی فیض حاصل کی انہی اپنی ہیئتہ کا وہ ہونچائی میں بیچ میں واسطہ میں مستقل بالذات
 نہیں کہ ان کی کمال ذاتی یہ ہے کہ یہ ہے ظل اور عکس محمدی ہے یہ نجینہ مثل از افشاں آئینہ کی
 ہے جو واسطہ سی آفتاب راوسکی دھوپ میں جسکی فرایہ اور وسیلہ سی لون موجاضہ پر
 جو آفتاب کی مقابل میں ہیں ہونچتی ہے اور موصوف بالذات نہ ہماری ہی رسول مقبول کلام
 اگر ادبیا میں کمال نبوت آ یا سی وجاہت حتی کی طرف سنی یا ہے فقط بل منظور ایل ہے
 جانا چاہئے کہ یہ مثال آئینہ اور نور افشاں اوسکی اجنبہ اثبات مطلب اسطہ فی
 العروس ہے حسب موعوم زاعم نسبت انحضرت صلعم کی جسکا اسبب کمال تقابیر متعوضہ
 انگارنگ عقدا و نقدا اکثر فاطمہ میں مذکور ہے کہ شمر غایہ مطلب اسطہ فی العروس ذات
 انحضرت صلعم پر صادق نہیں تا ورنہ اس شملہ کا کچھ اور مطلب ہے تو وہ معارضہ ہونا چاہیگا
 مکہ ہی منظور سی بشرطیکہ مخالف عقیدہ اسلام نہ ہو مانند مطلب اسطہ فی العروس کے بہرہ جارا
 کچھ حرج نہیں بلکہ جو کچھ حرج ہے وہ راجع جانب دیگر ہے اسلامی کہ خلاف قرآن و احادیث
 آویزا وہ باطل ہے مگر باہم چہ چارہ وجود ہوتی میں متعلق بقول مذکور مذکور ہوتی میں
 ستر گاہ ذات مقدس انحضرت صلعم موصوف بوصف نبوت بالذات شہری تو کیا معنی کہ
 سلسلہ مکانات میں بالذات عبارت ہی تو برہنہ سی کہ جسکی شان سے کہ معروضہ اور صفت

ملاحظہ فرمائیے

اور کو حاصل ہوتا ہے بلکہ واسطت کسی ممکن کے بخلاف عرضیہ کے کہ وہ محتاج ہوتا ہے
 اپنے اتصاف کا ساتھ کسی ممکن کے حصول اللہ ہم یہ ہے کہ اس کو قیام شعبہ ہے بلکہ
 امکان نہ وجوب اور اس کو یعنی عرض کو قیام بخیر ہے جو وہ غیر خوب ہے بلکہ امکان
 وجوب پس معنی موصوف بالذات یہ ہیں کہ وصف اس کی ساتھ قائم ہے یعنی مرتبہ
 ذاتیہ اس کو حاصل ہے نہ ذاتیہ جو وہ محتاج اور غرض ہے قائم ہونے کو کسی اور ممکن کے
 ساتھ پس وہ موصوف بالعرضیہ ہے یعنی مرتبہ عرضیہ حاصل ہے بخلاف واسطہ فی العزل
 کے اس واسطی کہ جو مختص ہونے کسی وصف کے اس کی ذات میں جو حصول مرتبہ ذاتیہ مذکورہ
 کے بغیر رسان ہو کسی اور ذات ممکن کو پس ہر گاہ یہ دو قیامیں زاید ہو گئیں تو تیسرے بہ
 اطلاق کہ آگے ذات مقدس صلح واسطہ فی العزل ہے اور موصوف بالذات ہے
 فنقول ہے کہ ظاہر ہے اور جاننا چاہئے ملک اگر مشتبہ ہو ساتھ مطلبہ واسطہ فی العزل
 کے تو مضائقہ نہیں نہ کہ عین واسطہ فی الثبوت ہے اس واسطی کہ اس میں مطلب علیہ
 و معلول ہے اور یہ مطلب سبب اور مسبب ہے اسلی کہ واسطہ فی الثبوت میں علت اور
 معلول مشترک ہونے ہیں وصف میں مگر علت بالاصلاتہ اور معلول بالبعثیتہ بخلاف مثال
 نور انشائی مذکور کے کہ امور الیہ میں سے ہے اس واسطی کہ مثل ہے مثال اس کے مثل
 نا و ادال فیض کے پس قیاس مقتضی تھا کہ جیسا معنی جو پر ہے نسبت وصف نبوت ذات
 مقدس رسول مقبول مسلم بہ نسبت وصف نبوت دیگر انبیاء علیہم السلام ثابت ہے ایسی ہی
 معنی عرضیہ نسبت وصف نبوت دیگر انبیاء علیہم السلام حاصل ہو موافق اس تحقیق کے یعنی اگر
 میں قیامیہ غیرہ بواسطت کسی اور ممکن کے ہو یعنی نبوت اور انکی قیام ہو ہی ساتھ نبوت
 رسول اللہ صلیم کے اور شعبہ قیام المعنی بالمعنی کا یعنی قیام نبوت اور انبیاء کا ساتھ
 نبوت آنحضرت صلیم کے بدیل قیام سرعتہ اور لبو کے ساتھ حرکت کے کہ یہ سب معنی
 ہیں ہر طرف ہے بخلاف واسطہ فی العزل کے کہ اس میں ایک ہی وصف ہے حقیقتہ

بالذات ہی اور بالعرض ہی اگرچہ یہ کہنا قوم کا بالعرض ہی ہو کا ہے ہے مگر متعارف
 شایع ذالچ ہو گیا ہے اسلی کہ مقتضای جو بہ نسبت یہ تھا کہ دو وصف ہوں ایک وصف
 متعلق ہو اور دوسرا متعلق بالعرض پس ذات حضرات دیگر انبیاء علیہم السلام کو نہ قابل
 وصف موصوفیتہ و موصوفیتہ کہانہ قابل وصف و موصوفیتہ کہانہ ایک امور آیتہ میں سے بموجب
 مطلب واسطہ فی العوض کے اور نیز بموجب ایراد نظیر عکس و شعاع آئینہ آگینہ کے کر دیا
 مثل ناودان فیض کے واسطی آئینہ کی پس بموجب اسکی توفی الجلا امت ہی زیادہ مستفید
 رہتی نظر آتے ہیں ظاہر ہے کہ امور آیتہ کو حصول وصف میں کچھ شرکت نہیں بلکہ نظر
 غائر تر سلیم مشتبہہ ساتھ مطلب واسطہ فی الثبوت اپنی نہیں تختہ آ رہے سبب کامل ہی
 نہیں جب جا کہ واسطہ فی العوض اور فی الثبوت پس حسب مرسوم اور انبیاء میں نہ کوئی کامل
 ذاتی ہے نہ عرضی حالانکہ کمالات حضرات دیگر انبیاء علیہم السلام کمالات مستقل بالذات
 ہیں اور کفایت مراتب بالمشخص و خاص و جزیرے بموجب قول حق سبحانہ و تبارک -
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

فاقد الیقاۃ معدوم الیقاۃ کیا بلکہ محتج الیقاۃ عن الاوصاف الفاضلہ ہوئی جاتی
 بین کمال اتی تو درکنار کمال عرضی سے ہی محروم ہوئی جاتی ہے اور پھر درپے ہونا تھا
 کے جو کہ مکتب ہے لفظ تشبیہ سے جو اقع فخر فیہ بنی کنیکہم اثر مذکور میں یہ از قبیل ولوج
 الجمل فی ستم الحیاط ہے اس تشبیہی امور وصفیہ میں سے ہے جو قائم بذوات ہوتے ہیں
 نہ امور الیہ میں سے جسکی یہ شان نہیں محض آلہ ہے قیاس متجمل ہی تو نہیں بن سکتا
 گو علو و تشبیہ نہ ہو مگر یقاۃ تشبیہ تو رکھتا ہو بخلاف امر آئی کی کہ اس قبل ہی سہی نہیں
 پھر اس تشبیہ پر سوانحی فائدہ دی فائدگی کے اور کوئی فقرہ مرتب نہیں اور اس فقرہ افشانی
 سے عقل سچو آئینہ ارشاد جس جہت صیران ہوتی ہے عطا و السلام علم ان اس قدر امر مستقم
 خاص عام لکلام ہی کا ایک رسالت اور غیبت کی عموم میں بہ نسبت تمام انبیاء و مرسلین
 ہی کچھ شک نہیں بطور امر کلی ہر ایک کی طرف انبیاء اور غیر انبیاء آپ مرسلین میں جتنا بچہ
 سلف فی اسکا اقرار اپنی تصانیف و توالیف میں کیا ہے مگر با انبیا فیض رسالت و
 نبوت مستقل انکی کے قابل ہوئی اور مضمون واسطی فی العروض کے نسبت اسباب
 میں کوئی قائل نہیں ہوا پس واضح ہو کہ یہی مطلب عموم رسالت و عموم غیبت کا اور
 نبوت مطاعہ کا موافق منطوق واجب الوجود کریمہ و ما رسلناک الا کافۃ للناس
 الایہ ہی یہ ہی علین مطلب بقض قرانی و اخبار متواترہ و مشاہیر ہی اور اس ہی
 اجماع و اتفاق سب کا ہی اور میں کہتا ہوں کہ بلکہ اگر یہ مثال فیض شعشانی نور
 افشانی آئینہ اور فیض نازانی اور روشنی الی وغیرہ بطور قطعیات رہو یہ غیر
 جو کچھ تعبیر کیا جاویں اور ہرادی غیر حقیقی کے جو سادہ ہی منصب نبوت سی مانند حکماء و اولیاء
 ائمہ اور اولیاء صدیقین و صالحین شہداء و حفاظ و عرفاء جنسی فیض ظاہری و باطنی
 روحانی و سہی و کسبی البتہ ہی منطبق کیا جاویں تو زیبا ہے کیونکہ یہ انتخاب متبرکہ امور
 آئینہ مانند ملائکہ جابرہ تدابیر نقادیر الیہ کر تعبیر کی جا سکتی ہیں نہ انبیاء و مرسلین جن فیض

منصب نبوت من شریک بین اولیئہ واولوئہ افراد اور خیر ہے اور شایر تہ افراد
اور خیر ہے حالانکہ طفیلی اوس فائات مقدس خاتم النبیین سید المرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ
والتسلیم کے علی قدر اہم مراتب ہر یک خبری خاص سب ہی میں کچھ انحصار جن و انس ملک پر
انہیں تمام مخلوقات عالم نمود و موالید ملکہ کیا اور عالم غیب جنت و حور و قصور و عالم
برزخ مستفید ہیں ایسی کہ صورت وجود خود ہر یک نے بطریق آنحضرت صلعم ہی بلکہ
بے عدد اسرار علم و علم اتم و احکم الحذر الخذر **فقط اس شخصیت** و حکم دہکا نہ ہو کہ
براضافی ہے بے مضاف الیہ کی تحقق انہیں ہو سکتا اسو حقیقہ مرصاف الیہ ہو سکتی اسو
رائش ہوگی مانند بادشاہت کے کہ ایک امراضافی ہے محکومون اور رعیت کی فرائض
اوسکی افزائش او عظمت اور ترقی موقوف ہے ان کوئی نادان آج کل کے
بون کو دیکھ کر دیکھا کہا وی اور کبھی کہ جیسی آج کل کے نواب بے ملک ہیں ایسے
ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے خاتمیت اور انبیاء کی محتاج انہیں اوسکی ترقی اور
افزائش کے لئے کثرت انبیاء ضرور نہیں فقط اسواسطہ کہ لفظ خاتم وارد کلام الشریف
مضاف ہے طرف لفظ النبیین کے سو یہ امر مسلم ہے کہ حقیقہ مضاف الیہ انبیاء بنو
اسو بقدر افزائش عظمت تصور ہے سو اس امر کے انکار کے ساتھ کوئی ہی اور انہیں
برابر ہے کہ مضاف الیہ طبقہ علیا میں ہوں یا طبقات سافلیہ میں یا سب طبقات میں ہوں
نہ یہ لفظ خاتم مذکور مضاف ہے طرف لفظ الخالقین کی یا الخواتم کی جو ضرورت داعی ہو
طرف ایجاد خاتم کے واسطی ترقی عظمت کے جو موقوف ہے اور پر افزائش مذکور کے
جسکی خود کلام شہیدین صراحہ ہے اس فقرہ میں کہ خاتمیت اور انبیاء کی محتاج انہیں
یعنی لفظ انبیاء کی خود صراحہ ہے اوس فقرہ میں نہ لفظ خالقین یا خواتم کے اور ظاہر ہے
کہ ترقی اور افزائش ہے در صورت ہونی انبیاء کی مضاف الیہ واسطہ حصول اصل مقصود
کے جو ضرور ہے یعنی کثرت بخلاف ہونی خواتم کی مضاف الیہ کیونکہ وہین قلت ظاہر ہی جو

مخالف ہے مقصود بذکر کو جو کثرت ہے بلکہ ہنسی قسط اس ہی ششم میں سابقا ماکثر
 افراد امتہ کو یہی جو مہلجین ہے بصیغہ مضارع و ام امتہ میں سے میں اس عظمت اور شان
 نبوی میں داخل کیا ہو جب اس حدیث شریفہ کی تامل کو تو اللہ العاکثر و افانی ابابہی
 حکیم الائم مگر خاتمیہ مطلقہ جو ایک معنی لیبیلین اور مصداق اور سکافات خاتم النبیین ہے
 صلعم کردہ موصوف اور موصوف ہے اور سکواس تکثر اور قتل سے کچھ علافہ نہیں لہذا ایک
 فرد واحد اور سکافات محمدی صلعم مصداق اور موصوف اور موصوف ہے یہی مطلب ابی وہان
 مذکور کیا لیس ثابت ہوئی معنی خاتم الانبیاء کی نہ معنی خاتم الخاقین کے لیس چاہی خود ہی کہ کثرت
 مصناف الہیہ جو ایک امر مطلوب ہے وہ بر تقدیر خاتم الخاقین کے مقصود ہی یا بر تقدیر خاتم النبیین
 کے کیونکہ خاتم تو خاتم امتہ ہی ہیں اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نہ ان میں کہ جب تک کثرت
 وجود میں کچھ شبہ ہی نہیں اور نہ کچھ تردد اور باعتبار کثرت کیفی اور کمی کے کچھ موازنہ
 کر کے ایک طرز کے طفل تسلی کیجا دی تو وہ موقوف ہے اور پر ثبوت شرعی کے سو وہ
 کہاں لیں ختمت ایجاد ہی اپنی طرف سے برخلاف رضا رضایہ وغیرہ جو کسی مشا
 شرعی کے داخل ہے تحت و عید حدیث شریفہ لا تطرونی اطرأ کما اطرأ النصار علی سی
 بن مریم اس سے کچھ کم نہیں قریب قریب ہے یعنی آنحضرت صلعم کو اپنی طرح وہاں تک
 خوش آویگی جو خلاف شریع نہوگی حالانکہ یہ امر تو دراصل اصل مع نہیں جیسا کہ ظاہر
 ہو چکا اگرچہ ہر مرقم مدامین ہے اس ہی لحاظ سے ہم حدیث لا تطرونی اطرأ الخ لا ہی
 اور لفظ ہر نزد مثال میں اگر لفظ شہنشاہ بجائے فقط بادشاہ مندرج تفسیر فرمادہ شہنشاہ
 ہو تو زیادہ ترجیح پان ہوگا اس سے جدا ان مطلب ہمارا متعلق نہیں پس باب شہبہ ہی
 اس تفسیر سے بر طرف ہو گیا کہ تعجب تابی آج کل کے مسلمانوں سے کہ کس تشدد سے
 خاتون سے اور خود زمینوں سے انکار کر لے نہیں اور مانع والوں کی تکفیر کرتی ہیں
 لکھنوں نے ناگ والوں کو ناگو کہا عطا جانا چاہی کہ قضیہ برعکس ہے یعنی اثبات خاتم تہ

میں مستند تر شدہ کرتے ہیں حالانکہ اہل تحقیق کسی کی تکفیر نہیں کرتے حسبِ امکان کہ قابل
 تکفیر نہ ہو ورنہ کار زمینوں کا کرے بین البینہ اختلاف ہی القصال طبقات میں منو
 اوسکا نام رکھا نہیں یہاں اختلاف متواتر ہے سائنس کا علم اگرچہ تجربے سے
 خلوت میں طبقات کو سوہیہ نکشے اور سپر موقوف نہیں بنائے لیکن قسطاس میں مذکور ہے چکاؤ
 نہ وہی کسی کی آنکھ نہاں کی طرف لحاظ کرتے ہیں اور نہ اونکا کام اتہام ہے نسبت
 کیسی مگر موجب کریمہ و ذکر فالان الذکر فی نفع المؤمنین بطور موعظتہ حسنہ بلینہ و اشکاف
 اظہار کر کے موافق کریمہ و جاد لیم بالحق ہی احسن اور نیز فاصدح کا تو حقیقتہ لشری
 العہدہ ہوتی ہیں نقطہ واسطہ عالم و علمہ ختم و اسلام الخیر الخیر فسطح اس شخصیت کو وہی
 اگر یہ شبہ کیا جاوی کہ سلسلہ نبوت مسلسل ہے دو سلسلہ ہے سلسلہ مکانی اور سلسلہ
 زمانی بخیر نقضنا سلسلہ مکانی فوق و تحت ہے اور مقتضای سلسلہ زمانی سبقت
 اور لحوق ہے جو عبارت ہی ماضی اور مستقبل کے تو بدایتہ سلسلہ نبوت بدین اعتبار
 جانب تحت سے ہے یعنی طبقہ ارض منعلی سے اور نہایت اوسکی جانب فوق ہے
 یعنی طبقہ ارض علیا تاکہ ہم امر صادق اوس کی کہ یہ سلسلہ اوپر رسول اللہ خاتم
 حقیقی کے ختم ہووی جس کی یہاں کی نبوت کا سلسلہ یعنی طبقہ علیا کی نبوت کا جو سلسلہ
 زمانی ہے خاتم حقیقی ہی کی اوپر ختم ہوا اور غایت اس تفسیر کی یہ ہو کہ ہر دو ساق
 زمانی اور ساق مکانی ایک نقطہ موصول ہر جو عبارت سے زاویہ سے واصل ہو کہ
 موجب شکل مثلثی ہوں تا حصول شرف نبوت کون و مکان اور زین و زمان حاصل
 ہو نقطہ پہنچنا چاہی کہ یہ شبہ بدینطور برطرف ہے کہ ہر گاہ ہر دو سلسلہ مذکور کا ختم ہر
 پر اوپر رسول اللہ یعنی خاتم حقیقی کے ہوتو یہ واسطہ وجود خاتمہ کی گنجائش نہ رہی کہ
 ظاہر ہے یہاں کے سلسلہ کے ہی یعنی طبقہ علیا کے جو جانب ماضی سے جانب مستقبل
 ہے اور وہاں کے سلسلہ کے ہی جو تحت سے جانب فوق ہے رسول اللہ خاتم حقیقی ہی کی

خاتم ربی یعنی خاتم مکان و ہم خاتم زمانی تو واسطی اور کی گنجائش کہاں اور نہ ہوا
 ترکیب مثلث مذکور ایسی دو امر سے ہوئی یعنی زمان اور مکان سے کہ وہ غیر
 نسبت عموم خصوص مطلق ہے اور وجود زمان بغیر وجود مکان ممکن بخلاف العکس پس
 بموجب شبہ مذکور سلسلہ مکان جو عبارت ہے استثنائی فوقانی سے معلوم ہوا کہ بغیر مکان
 موجود نہ ہو اور سلسلہ زمانی جو عبارت ہے ماضی اور مستقبل سے وہ بغیر مکان پایا گیا
 ورنہ وجود ماضی و مستقبل نہیں ہو سکتا کہ جبکہ جدا کا نہ مقابل فرض کیا گیا
 اور خلاف مفروض باطل ہے والا یہ کہنا چاہی کہ مثلث مذکور ایسا مثلث ہے
 کہ جسکی تین ساق میں ہر دو سلسلہ مذکورین یعنی سلسلہ تحتانی فوقانی میں جو مراد ہے
 مکان سے اور نیز سلسلہ ماضی اور مستقبل میں جو مراد ہے زمان سے یعنی ایک مثلث
 کامل مشابہ در ساق و در سلسلہ مکان اور ایک ساق و در سلسلہ زمانی بدلیل نسبت
 مذکورہ یعنی عموم خصوص مطلق فیما بین زمان مکان بدین شکل
 اور چونکہ شرف خاتمیت میں سلسلہ مکانی کا تنہا
 محل ہیں اگرچہ بتجماز مذکورہ سلسلہ
 زمانی کے وہ اس باب میں مستقل ہے لہذا

لقب نبی آخر الزمان ہوا کہ جسکی طرف اشارہ ہے چہ شریف نحن الاخرین السابقون
 میں خصوص حدیث استجارہ جو مستقل ہے اویر سلسلہ ترمیم زمانی کے تذکرہ قبیل نماز
 ظہر و عصر و غروب اور اشال اسکی جو کلام نبوی صلعم میں اس باب میں شائع الف
 ہے از قبیل اخبار یحیون فی آخر الزمان اور حدیث لغبت انا ولساعتہ کہا میں
 و اشارت البتایہ والوسطی اسمین ہی اشارہ ہے طرف زمان کے بلکہ قریب العصر احثہ
 اگرچہ پہلی تو صراحتہ ہی ہے اور نہ لقب ہوئی بل لقب نبی آخر الزمان اور بتظاہر یہ
 امر ہے کہ زمان محفل اور آخذ شرف نبوت آنحضرت صلعم نزدیک تر ہے یہ نسبت مکان

کہے اور وجود باوجود سر دقت افزا وجود سے زمان و مکان کو کیا بلکہ کون مکان کو
 شرف حاصل ہوا اور کبہ بیشتر ارسول یا الی من بعدی احمد بن ابی بشارت زمانی
 ہے نہ مکانی یعنی آدمی بعد زمان میری کی ذیل کہ بعد مکان میری کے اور جبکہ شروع
 سلسلہ ساق مکانی میں لحاظ فوق و تحت بدین روش ہوا کہ شروع جانب تحت سے
 ہوا اور ماضی تحت کی شکل کہیں بسبب خطوط متساوی المسافتہ مجزا از مرکز انشائیہ
 ہوا جب متصور ہے یعنی ہر نقطہ منتہی خط میں استواء اور لیاقت تحت ہونے کی افوق
 ہونے کی رکھتا ہے بسبب اسکی کہ حاشا بابہ الخ و افوق ہر نقطہ ہے اور علی القیاس
 ساق زمانی سے ساق مکانی کو نسبت معلوم خصوص مطلق کے ہوا چارہ نہیں پس سوا
 ساق واحد کے دوسری ساق متصور نہیں ہو سکتی اور استحالة تداخل ساقیں علاوہ
 برین ہے۔ ہر گاہکہ سلسلہ نبوت کا وقوع فوق اور تحت ہوا باعتبار فرق مراتب مکانی
 کے اور ایک سلسلہ نبوت کا وقوع باہمی اور مستقبل میں ہوا باعتبار فرق مراتب زمانی کے
 اور زمانہ عبارت ہوا حرکت ارادہ خداوندی سے اور اس حرکت کے لئے کوئی مقصود
 اور غایت نہ ہو خواہ مجزاہ ضروری ہونے چاہی کہ وہ حرکت وہاں منتہی ہوا در وہ مرد ہونے
 نقطہ ذات محمدی سے صلح جو کہ موصول ہوا ہر دو ساق زمانی اور مکانی کا نمبر لہ زاویہ کے
 اور قاعدہ اس متلف کا نظام نہیں معلوم ہوتا بجز شرافت کے سو خیر اس سے تو کچھ بحث
 نہیں ہے کہ امر مسلم ہے پس ساق زمانی تو امر متحرک ہے پہونچنا اور ساق موصول تک
 یعنی اوں او یہ تک ہونے نقطہ حقیقت محمدی ہے صلح ممکن ہے کہ ظاہر ہے بخلاف ساق
 مکانی کے کہ وہ ساکن ہے اور اگر یہ کہا جاوی کہ تحرک ضرور نہیں وضع ترتیب لفظاً
 اس کے مندرجہ سلسلہ مکانی کے اس پہلے کہ انہی پر بطور امر ابتدائی کے سری ہی سے
 بدین طریقہ واقع ہوئی کہ موصول تک پہونچنے تو رفع اسکا یہ ہے کہ اگر سلسلہ ترتیبی امیر ہو
 ہے تو خواہ مجزاہ حرکت پذیر ہے لہذا ہم بیگانہ واسطی اور سکی ثابت ہونے میں اپنی مکان

ہو کر نشان سے اوسکی سکون ہے متحرک ہو جاتا ہے اور اگر امر آتی ہے اور
 دفعی تو یہ تو صریح مخالفت ہے لفظ شروع کو یعنی سلسلہ نیچی کی جانب سے شروع ہوا
 اور آخر تک جو کہ لفظ ذات محمدی ہے سلم او سیختم ہوا اور یہ تمامہ خود اتم جامع خاتم
 حقیقی ہونی چاہئیں حالانکہ اضافی کا مقدم ہونا حقیقی سے ضرور ہے پس صاف
 ہو چکا ہے کہ متحرک ہی اور حرکت لازم زمان سے ہے تو استحالة لزوم سکون اسطر
 مالمیں سکون اصلاً لازم آیا اور ظاہر ہے کہ جو مابا سکون ہے مابا حرکت نہیں
 اور مابا حرکت ہے مابا سکون نہیں پس ایسی بات اختیار نہ کی جائے کہ جس سے تبدیلی
 مابیات متبایہ لازم آوی اور خود بخود ضرورت پڑے کہ بسبب حصول مقصود
 اصلی واعظم نقطہ ذات محمدی سلم کے وہ حرکت مبدل سکون ہوئی پس معلوم ہوا
 کہ اصل اعتبار اس بنیاب میں شرف زمان ہی ہے اگرچہ شرف مکان بھی اوسکو
 مویک ہے پس مثلث ایک ہی ساق بر یعنی ساق زمانی پر قائم رہ گیا پس مثال
 مثلث بر محل نہیں ہے بلکہ ذات محمدی صلیم عقب بلقب ہی آخر الزمان ہو چکا علم
 نہ بلقب آخر المكان بلکہ یہ عذریا ہے کہ وہ حرکت مبدل سکون ہوئی اور ضرور
 شہرہ مذکور سے متبادر کیا بلکہ متعین نمایاں وہ ایک ہی حرکت مفہوم ہوتی ہے جہات
 متعددہ اور فایات متکثرہ نہیں مفہوم ہوتی اور بالضرر اگر مبادی اور جہات اور
 فایات متعددہ ہوں سو ای جہت سلسلہ زمانی نبوت کے واسطہ اور امور متحرک
 زمانی کے تو اوس سے عذر کرنا ساتھ ایسی استحالة کے کہ وہ حرکت مبدل سکون
 ہوئی نہایت ہی محال ہے اور سخت محال ہے لہذا کہ وہ حرکت جو ایک ہی ہی ساکن ہوگی
 تو فقر ارض زمان لازم آیا اور حالانکہ جریان زمان ہے اور اگر عذر بھی کیا جاوے
 تو بدیلو کیا جاوے مضافاً لہذا نہیں کہ آخر زمان سے آخرتہ حقیقی مراد نہیں کہ ایک سکون
 کمالی آخر زمان باقی نہ رہے اور محض اگر معنی اس عبارت کے کہ زمانہ ایک حرکت ارادہ

خداوندی ہی یہ بین کہ زمانہ ایک امر متحرک ہے اور یہاں ہے بار بار وہ خداوندی
 کو فہما دار اگر اطلاق حرکت اور بار بار وہ خداوندی مراد ہے یعنی ارادہ خداوندی
 کی شان سے حرکت اور سکون ہے تو ایسی ارادہ کی طرف تو قصد و حرکت بھی جائز
 نہایت ہی زیور ہے ایسی حرکت خیالی کے سکون ہی بہتر ہے مگر ظاہر ہے
 کہ مراد معنی سابق ہی ہوگی ایسا ہی کیا اندیشہ ہے کہ ایسے معنی مراد ہوں اگر
 فاضلانہ شبہ ہیں نہ خواہم کہ غالباً یہ عبارت محمول غلطی کا ہے یا سبقت علمی ہے
 یا محلت جو بالغ ہو رہے اور یہ نقریز اور نیز نذر و معنی مکان کے درست اور حسی ہی
 معنی متعارف جو خارج میں نظر خواہم میں ہیں اور نیز معنی مصطلح اہل علم متکلمین جمہور
 اور حکما یعنی سطح باطن اور معنی بعد مجر و کنو کہ مکان بہرہ معنی فی نفسہ متحرک نہیں بخلاف
 زمان کے کدہ متحرک ہے ہے معطوالہ و علم و علم احض و از زن و احکم اقل المجر
قسط اس شخصیت و سوچ اگر یہ شبہ وارد ہو کہ کمال نبوت کوئی امر بسیط نہیں
 بدلیل اس حدیث شریفہ کی الرکب یا جز من ستنہ و اربعین خبرہ من النبوة اور تمثیل و بیان
 ساتھ حال کے جو امور کثیر موقوف ہے مثل حصول جمال السبب سبب اجتماع اعضا
 ضروریہ علی نذر القیاس حصول کمال نبوت بھی ایسا ہی ہے کہ نسبت اجتماع تمام کمال
 کے موافق ہے تو یہ نہیں شبہ بدنی طور پر کہ ان سے کہ تجریدی نبوت یا اعتبار زمان نبوت
 سے مجازاً نہ حقیقتہ کنو کہ زمان نبوت بروی روایات معتبرہ قبیل سال ہی نا اعتبار
 زمان حیات شریفہ اور زمان رو یا صالحہ جو کہ بردار نبوت اور رضا نبوتی نبوت تھا
 وہ چہ نام رہا جیسا کہ اس بارہ حدیث شریفہ تم جارا لحن مثل فلق الصبح میں کہ نہ او
 اوس سے وحی ہے دلالتہ صریح ہے اور چہ ماہ کو نسبت ساتھ تمثیل سال کے
 نسبت حصہ چہا لیسویں کے ہے جیسا کہ یہ تحقیق محدثین جمہور اندیشہ حضرت اشرف
 شہرہ آفاق حضرت مولانا اسحاق قدس سرہ ہی سنی ہیں یا صلی تفریحی کمال

وہاں سے شخصیت ہو

نبوت نہیں بلکہ تجزی زمان نبوت ہے جو طرف ہے کمال نبوت کا اس سے
 بسالمتہ اصلی کو کچھ سبب نہیں جیسا کہ منفہ نکون قدیم کو اپنی متعلقات لکھتے تھے
 سے کچھ تلو تہ نہیں نامزد تائش آفتاب کہ علم ثبات اور قاذوات سے کچھ متاثر نہیں
 علی ہذا القیاس صفتہ کلام قدیم کو جو کلام نفسی ہے کسوت الفاظ ثبات سے جو کلام
 نفسی ہے کچھ لودگی نہیں اگر تجزی کلام اس کی سیارہ کہ تعبیر کی جاتی ہے قیاسیہ ان
 امور مستویہ سے ہے مجازاً پس حقیقت جو کچھ کہ لودگی اور شکستگی ہے نصیبہ اور حصہ
 متعلقات کا ہے اور یہ تجزی نبوت سے بغرض محال و مطلب اصلی جو منشأ ہی
 ایجاد خواہم نہ ضرر نہ کا پہر ہی نور سنیاب نہیں ہو سکتا اس کی کفایتہ مطاعہ کہ
 تو تجزی نہیں ثابت ہو اس حدیث شریف سے ہی بدلیل اس کی کہ اوہین خاتمتہ
 کا کچھ نہ کہ ہی نہیں اور حالانکہ خاتمہ اور کوئی ہے ہی نہیں سوای ذات فرد واحد کے
 صلح جیسا کہ قسطا سون سابقہ من مشرع مدلل ہو چکا اور یہ فقہہ از قبیل فقہہ حدیث
 شریف الایمان بعض وسبعون سعبۃ افضلہا قول لا الہ الا اللہ وادنا باطامۃ الادی
 عن الطریق ہے اور امثال اس کی حدیث الحیا اضعیۃ من الایمان و قولہ تعالیٰ انکم زائد
 تہ ایماناً اور حدیث فقہ اسلم الایمان جو کہ مروی میں کتاب الایمان صحیح بخاری میں
 وغیر میں ایک کچھ آج مسئلہ ایمان جو کچھ تحقیق ہے محمد بن اور فقہاء اور متکلمین تحقیق نہیں
 یعنی نفس ایمان امر بسیط ہے پہر سب امور مجازی میں جو میرا اجزاء و اعمال اور اقوال
 میں تجزی پذیر میں باعتبار متعلقات کے علی ہذا القیاس حدیث شریف الایمان من لہ
 راستہ کہ اور لا ایمان لہ لہ بعد لہ بظاہر ہے کہ عہد اور مانہ عین ایمان نہیں بلکہ اس کی
 سلب ہی سلب کمال ایمان ہے جو مراد ہے روافق سے جیسا کہ دیر و ہے دربارہ
 کمال ایمان حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اس سے سب ہی اہل علم و تحقیق میں
 اور غیر الایمان والا سلام واحد بدلیل ملکہ تعالیٰ فاما وجدنا فیہا غیرت من المسلمین

یعنی المؤمنین باعتبار مصداق کے بعض مواد میں ذاباً اعتبار مفہوم کے کہ ظاہر ہے کہ فقہی
اسلام اور ہے اور مفہوم ایمان اور ہے عرفیہ سب امور کو مجازی میں اعتبار
کافی ہے تطویل ضرور نہیں ایسے امور سے کار براری نہیں ہو سکتی ہاں مگر یہ امر
مسئلہ ہے کہ ہیئت اجتماعی اعمال صالحہ سے رولق اور بہا تصور ہے اور ظاہر ہے
کہ سوانح اور لواحق شے اور مبادی اور مقاطع اجزائے مرکب ہی نہیں ہیں جو
جا کہ اجزائے بسیط نہیں بلکہ ظاہر البطلان ہے پس معلوم ہوا کہ ایمان امر بسیط ہی
والا در صورت ایمان صرف قول لا الہ الا اللہ الصمد واذعان کہ جس سے ایمان
منفرد ہوا کرتا ہے کہ خبر کا فضل ہے اور شعبہ اعلیٰ وہ جب حدیث شریفہ مذکور کے
بدون ایمان دیگر امور مذکورہ منصوصہ کے معتبر نہ تو قابل نجات تھا حالانکہ
قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة مروی صحیح ہے مگر در سن بافتہ مستحایل اجزاء کثیرہ کے
بدون ہیئت تالیفی اور ترکیبی کے دربارہ حصول طلب قید اسب وسیلہ وغیرہ ہرگز نہ
مؤثر نہ ہو سیکے کسی خبر کی اجزاء مذکورہ کے کیونکہ من حیث الانفراد اور حکم کہنا
نے اور من حیث الاجتماع اور حکم کہنا ہے مثلاً در بارہ اصحاب بدر رضوان اللہ علیہم
علیہم اجمعین یا عشرہ مبشرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یہ عقیدہ قرار پایا ہے
کہ اطلاق حکم جو اونکی حق نہیں من حیث الجمع ہوا مثلاً لعل اللہ اطلع علی اہل بدر عشرہ
جور وایات وارد صحاح میں علیٰ هذا القیاس حق عشرہ مبشرہ میں او سکوا و من ہیئت
بر لفظ کہنا جائے نہ من حیث الانفراد و کہنا جائیگی الیسا اور پڑتا ہے اس
سے رحمہم السلام اجمعین اور حالانکہ ایمان مذکور معتبر ہے اور قابل نجات ہے پس معلوم
ہوا کہ امر بسیط ہے مگر متصفی ہے رولق اور بہا کو جو موقوف ہے اور ہر شکل شعبہ ہائی
ایمان کے جو کہ مقصود میں داخل ہیں مقاصد میں بطور امور مقصودہ بالوجاہت کی نہ اصل
توام ایمان میں بخلاف رویہ صالحہ کے نسبت کمال نبوت کے کہ از قبیل مقدمات اور

متبادی ہے کہ خبر حقیقت سے میرا اصل دور ہے اور اگر کہا جاوی کہ ایمان اور اجازت
 ہے اور قول لا الہ الا انت خیر از شرف خبر لکل ہے حکماً مانند سر کی بر نسبت دیگر اعضاء
 کے جیسا کہ اطلاق متعارف ہے کہ یہ اس کا اور مراد ہوتا ہے نہ گارہ نہ سر گارہ اس
 ہی سبب سے یہ مسئلہ خبر حقیقت ہے کہ اگر سر جانو قطع کیا جاوی تو حکم لغو ہو کر
 خارج ہو جاوی اس واسطی کہ بدون سر کے حیات جاندار نا ممکن ہے علیٰ ہذا اعتبار
 جس عضو کی قطع سے مثلاً کل شکم انحر حیات باقی رہے تو وہ غالباً حکم کل ہے اسلئے
 جواب اسکا یہ ہے کہ ایمان جو کہ مراد ہے اذعان سے وہ امر اعتقادی معنی اسلئے
 اگرچہ مؤمن یہ ذوا جزا ہوں کچھ نہیں رہیں اور قول لسان جو کہ سبب تعبیر مافی الضمیر ہے
 وہ اسکا مرکب ہے خارج میں واسطی اظہار اور احساس اسکی کے باعتبار امور
 خارجیہ کے خارج میں بنا بریزید تشدید کے اور واسطی از الہ شہید حقی کے اور اس کا
 و تصور وغیرہ امور مذکورہ امور محسوسہ میں خارج میں قیاس مع الفارق کے قبیل
 سے ہے اور یوں بطور قیاس شہی کے جو عبارت ہے مقول کو محسوس کہ دیکھنا اور آفر
 ہے اور غیبی صحابی امور کی نسبت کچھ آسیب رسان سرگز نہیں ہو سکتی ظاہر ہے
 اور مسلم ہے الخذر الخذر وسطاں صحت چہارم اور محمد بن قسیر تصریح
 ہو چکی ہے کہ تعلقات کے آثار و احکام جو بطور قوالب اور یہ نیز ایجاب نسبت اسلئے
 کے ہیں سرگز آسیب رسان نہیں اور بالفرض اگر اس قسم کا گاہی یا ہی الحاظ بھی ہوتا ہی
 تو امر اعتباری ہوتا ہے کہ محل حقیقت میں یعنی جہاں حقیقت مطلوب ہوتی ہے محض حکار
 اور مضمحل ہوتا ہے جیسا کہ ما نحن فیہ ہے مطلقاً کمال نبوت ہند و عبارت شہد
 دو حال سے خالی نہیں یا از قبیل اضافتہ بیاتہ ہے کہ جیسا کمال یہ ہے کہ نفس نبوت
 او عین نبوت چو منی کالات ہے یا از قبیل اضافتہ صفتہ جانب موصوف ہے کہ جسکی
 تقدیر نبوت کا یہ ہے کہ یہ نبوت یا صفتہ موصوف کا شہد کے قبیل سے ہے انفعہ آخر

و اما انصاف و حجاب

سوا بطا ہر حق اخیر خوش ہے کیونکہ کوئی نبوت ناقص نہیں نفس انداز نبوت سے جس میں
 پر حکیم قادر علی الاطلاق نے اندازہ کیا ہے الا باعتبار تفاوت مراتب بموجب قولہ
 تلک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض یہ سبب کمالات منصفہ کے ہے جو اصل قوام نفس پاک
 نبوت میں داخل نہیں بلکہ آخر سے یہ از قبیل سوا بق نعم اور لاحق نعم ہے پس بہر
 حال حق اول یعنی منصفہ منصفہ مراد ہے محمول الکلام یعنی ہر نبوت فی نفسہ کامل ہی ہوتی
 ہے نہ ناقص جو نچلا کمالات کے ہے نہ از زمرہ نقصانات مال بہر دو معنی واحد ہی پس
 حاصل مطلب یہ ہوا کہ نبوت جو ایک کمال ہے وہ ایک المیہ سبب ہے تجزیہ بنی بنین
 فی نفسہ یعنی اصل منصف قوام مابینہ میں گویا اعتبار کسی مخرابی کے جو کہ داخل میں مقصد
 میں بطور امور مقصودہ بالوجاہت واسطہ ازدیاد و رونق اور بہار اور ترقی اور کمال
 کے تجزیہ بنی بنین کے خوشدلی بطور طفل تسلی حاصل کیا و گے مگر رویا صالحہ لو اس
 مطلب سے بجا حاصل منازل و رہین کیونکہ از قبیل مبادی میں اور کمال داخل ہی
 نہیں اس قسم کی تجزیہ مذکور میں پس تجزیہ رویا صالحہ کے تجزیہ نبوت سرگز لاہم نہیں
 آتی اور حالانکہ تجزیہ رویا صالحہ ہی دراصل نہیں بلکہ تجزیہ زمانہ رویا صالحہ ہی
 اور تجزیہ خاتمیت کو کہاں جو جو ہے درجہ میں ہے کیونکہ اوّل یہ تجزیہ زمانہ
 دوم تجزیہ رویا صالحہ سوم تجزیہ نبوت چہارم تجزیہ خاتمیت اور قطع نظر
 سے عرض تجزیہ نبوت سے تعدد اور کثرت انبیاء رہا اور تعدد انبیاء سے تعدد خواہم جو
 مطلب اہل اشتیاق ہے سوا بالعرض بغير حق جمال بصورت تسلیم تجزیہ نبوت تجزیہ
 خاتمیت جو حسب مزعم اوّلی مستلزم اور مستوجب ہے تعدد خاتمیت اور کثرت خواہم
 کو نظر اسکی کہ آخر ذکر نبوت خاتمیت کا ہے تب ہی اسکا حصول محال ہے بموجب آن
 دلائل کوئل اللہ جلّ کے جو از ابتدا زمانہ انہما کو جو کمال رہی مرقا طہیں شیخوں پہلی اور دہلی
 اور کوئی زرق و برق ہی نہیں انہما کو کثیر لہو و جہاں کثیر رہا کہ ظاہر میں فائز رہا انہما کو کثیر رہا کہ ظاہر میں فائز رہا

فلسفہ شریعت و پنجم جاہا ہے کہ ہرگز یہ امر ثابت ہو چکا کہ در صورت اثبات خاتمیت اضافیہ استیلا شریعت فی النبوت الحقیقۃ یا قسمت الابدال فی النبوت جو مسلم شریعت مذکور ہے فی الجہا لازم آتا ہے کیونکہ یہ خاتمیت جو اسلم نواعتباری عدمی امر ہے اس واسطی کہ فرد حقیقی خاتم اکبر ہی ہے اور فرد حقیقی کا ایک ہی ہونا مسلم نبوت ہے بخلاف نبوت کی کثرت افراد انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وجود امر حقیقی ہے اور افراد کثیرہ تحقق ہو چکے اور انکی مسلم ہو جانہ کہ خاتمیت امور لاحقہ ملحقہ میں سے ہے گو وسع شریعت اضافی ہے یہی کہ وہ بھی یسبب ذات خاتمیتہ تحقیق کے غیر ثابتہ الاصل امر نامشروع ہے جو بلا منشا ہو گیا ہے مگر لازم شریعت موت آنحضرت صلیم کہ جو امر مسلم امتناع ہے و نیز افراد و انتم است متمسک الوجود بالوجود و الجہا خارجی اوسکا کیا علاج کیا جاویں جو خلاف عقیدہ اسلام ہے لیکن اعتبار اور اضافتہ جو محل سو حقیقہ نبوۃ مسلمہ بلا شریعت کو تجویز اسکی تلفظ بالافرض جو بغیر تقدیر ہے یا بغیر تجویز عقلی ہے بلکہ اعتبار بخش ہے اور اگر صرف معنی فرض محال ہے تو در باب عقائد جو کہ ہر طرح امور متخلفہ ایسی فرض سے اجتناب فرض ہے ایسی محل میں کار بر آری نہیں سکتا کیونکہ مثلاً نظر صحیح میں لایق پافسر دہی برگزینہ اسلامی کہ بعد نبوۃ حضرت نبی آخر الزمان مسلم کہ شکیا یہ وصفت خاص ہے جو ہم معنی خاتم النبیین ہے اور دونوں وصف مذکورہ اور قرآن و سنت میں لاحق وصف نبوۃ حقیقی ہے بطور حقیقت کے نہ بطور اضافت کی اور وہ زمان نبوت مذکورہ در اصل ایک ہی زمان ہے ان اگر تفصیل ملحوظ ہے تو بیانیہ ۳۴ سال حیات شریفہ نبویہ علیہ السلام اور تاقیام قیامت زمان بعد وفات شریفہ تو مضائقہ نہیں گریہ شبہ کہ اگر اور بیانیہ یہی ہو خواہ ۳۴ سال مذکور میں خواہ بعد اسکی قیامت تک تب بھی آپکی خاتمیت میں فرق نہ ہوگا بالکل لغو اور بوجہ ہے قطع نظر خاتمیت سے جو امر لاحق ہے استیلا شریعت فی النبوت یا قسمت الابدال مذکورہ سہراہ وجود نبی حقیقی کے در حقیقت بلا تفصیل مذکورہ یعنی ۳۴ سال مذکورہ یا بعد اسکی تا قیامت لازم آتی ہے اور اگر بیانیہ نہیں تو وہ خاتم اعتباری اور اضافی

ابھی نہیں لائے حضرت عیسیٰ اور حضرت الیاس علیہما السلام کے اس واسطے کہ ایسا وجود ان کا
 مورث شریعت مذکورہ اور قسمت مذکورہ نہیں والا تعریفہ خاتم اضافی بالغ نہیں رہتی اس واسطے
 کہ کوئی شے لازم اور خضایض بلکہ نہ سے ہرگز سیراستہ نہیں ہو سکتی اور اپنی افراد کو اپنی
 لازم کی پیرانگی سے فائز نہیں ہونے دیتے اور چہرہ نہیں سکتے اور ہر گاہ کہ
 یہ امر مع الوتو خواہ مخواہ جامع اور بالغ ہونا چاہی پس تو ہوگی تقریر عبارت واضح الوسوسا
 کے جو قابل ہوئی اسی صدق خاتمیتہ اضافیہ کو اور ذات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کیونکہ
 وہ عبارت مذکورہ خود قابل شرط علی بنی کی ہو چکی ہے تعریف خاتمیتہ اضافیہ میں اور
 لزوم استحالیہ خلاف قرارداد کا در صورت تسلیم خاتمیتہ اضافیہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 خواہ قبل انہول از آسمان خواہ بعد از ان بہر صورت علاوہ برین ہے اسلئے کہ قرارداد
 خاتمیتہ ہے نہ خواہم سببہ اور علی بذالقیاس بموجب اس تحقیق کے کہ یہ شبہ اس قسم کے
 سبب خواہ اور بوجہ ہیں مثلاً یہ شبہ کہ زمانہ تو بعد ختم نبوت ہی باقی ہے پس اگر ایسا مراد ہے
 ختم نبوت سے کہ بعد از ختم نبوت یعنی بعد از ختم انبیاء رضائے الیقین تب تو صحیح ہے مگر کچھ مفید
 مطلب نہیں کہ ظاہر ہے اور اگر ایسا مراد ہے کہ بعد اختتام نبوت تو غلط ہے اسلئے کہ یہ
 نبوت خاتمیتہ مستقر ہے تا قیام قیامت کیا بلکہ بعد از دخول جناب اہل اوسکو اختتام نہیں
 مگر ایسا مراد نہیں ہے لگا و انہیں رکھنا بخلاف امر اول کے کہ ظاہر ہے والا اگر انتہاء
 نبوت مراد ہے جو ہم معنی نسخ ہے تو باطل ہے کہ یہ سب امور خلاف بعثتہ اسلام ہیں
 اور اگر یہ معنی مراد ہیں کہ ختم نبوت کیا معنی کہ اور تمام انبیاء کی نبوت بوجود و طویر اس
 نبوت خاتمیتہ حقیقی کے تمام ہو چکی یعنی اور کوئی نبی نیا نہیں ہو سکتا اور انبیاء قدیمین
 سے باوصف متصف ہوئی ان کی کے ساتھ وصف نبوتہ کے انتہاء احکام و انکی شریعت
 کا جو عبارت سے نسخ کے تو یہ امر مسلم الثبوت ہے پس غلطی عاقل اور عاقل لازم آتا ہے
 کہ ظاہر و باہر ہے پس ایسی صورت میں القاب زمان کو بعد وفات شریف خاتم النبیین صلعم

در باره وجود خود اتم متہ کوئی حلقہ اور نگاہ مفید مطلب نہیں لہذا یہ سب امور خواہ
 بوجہ میں اور یہ ایک مطلب جو بطور تکرار کا مصادروں سے واسطہ اثبات مطلب ہے جو
 موافقہ متہ کی کہ جس میں کچھ کہ آپ زمانہ میں اس میں یا کسی اور زمین میں یا آسمان میں
 کوئی سی ہو تو وہ ہی اس وصف نبوت میں آپ ہی کہ محتاج ہوگا اور سلسلہ نبوت آپ ہی
 بہتیم ہوگا فقط یہ اس تحقیق سے اور متل اسکی سے بے برخندہ ہے اگرچہ فی نفسہ یہ عقیدہ ہے
 کہ سب انبیاء حضرت صالح کے طفلی ہیں نہ لفظ مطلب اسطرحی المعروف کے کہ اسکا لایزال
 کا حقہ قسطلیس مستقیم کیا گیا ہے مگر یہ فرض بطور امر تشریحی بنی اللطائف میں کفارہ
 قسطلیس اس ہی مضمون سے متعلق ہیں اگرچہ بطور مرض عقلی یعنی توجہ عقلی ہو سکتا ہو
 وہ غیر معتبر ہے اور یہ قول کہ یا آسمان میں کوئی ہی ہو لہذا ہر استغفار و اذیل اللطائف
 میں واقع ہوا ہے و یا مبالغہ تو کچھ منافیہ نہیں و یا اسکو تو بقیۃ ماریہ عقل جو عقل
 ہے خود نہیں کہہ سکتی چنانچہ **قسطلان شصت و ششم** در بارہ از الہ ترات عات
 رسالہ مرقوم السامین لفر المومنین فی رد قول الجاہلین نصرانیا و عیسایا ہے جو عمدہ دلائل
 اسکی سے میں اگرچہ اوراق و ایل و باطلیل اسکی حد فتویٰ مدرجہ اسکی کے اور قسطلیس
 انصاف و عوام مستاحل میں عبارت نصر المومنین یہ ہے کہ ہم واسطی طالبین حق اور یار
 اہل علم کے کو تفصیل کہہ رہے ہیں کہ اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ انیس میں نام استفادہ
 کے واسطی ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمیع طبقات کی دعوت کی توجہ اب اسکا یہ ہے کہ ہم نہیں
 تسلیم کرتے بلکہ الفلاح واسطہ عہد کے ہے اور مراد البینین وہ ہیں جو حضرت آدم سے
 لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے اور اس ہی طبقہ ملکایا میں تھی اور یہ اگرچہ ایک احتمال ہے
 لیکن باعتبار علم اصول کے یہ بات بہت قوی سے تلویح میں ہے الاصل اسی الراجح ہو
 العہد الخا جی لان جبکہ النصیین و کمال التعمیز نعم الاستحراق اب مسئلہ کو باہمی کہ
 استفادہ تا مات کرے اور ہو لیکر اسکی ہے جو کتب متا یار میں مرقوم ہے اول الانبیاء

قسطلان شصت و ششم

آدم علیہ السلام و آخریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم قطع پس حضرت العباد شیخ محمد تہانوی کہتا ہے جانتا چاہئے
 کہ اکثر قسطنطنیہ میں جو غیر مسلم تھے اس کی وجہ سے اس کی جڑ کٹ گئی لیکن تاہم حضرت صاحب
 کے قول کو الف لام خانم البیہین بن اسحاق بن ابی ہاشم نے کہا ہے کہ خود آنحضرت
 اپنی توہم میں اور وہ اس الف لام سے خارج ہیں ورنہ خاتم النبیین (صلی اللہ علیہ وسلم) لازم آتی ہے
 اور مطلب اضافہ لغو ہوتا ہے۔ اس سے قطع نظر لفظ البیہین واقع فقرہ و لکن رسول اللہ
 و خاتم النبیین آیتہ خاتم النبیین میں الف لام مذکور واسطہ عہد کے ہیں بلکہ واسطہ استحقاق
 کے ہے جس پر دلائل قطعیہ لغو و فاسد سنا یہ انداز میں چنانچہ خود وہ دلیل جو ہو بہو مطلب
 دعویٰ اول الانبیاء و اکرم و آخریم تبتا محمد صلعم ہے وہ ہماری اپنی مطلب کی ہو رہی ہے
 اس واسطے کہ شرط الانبیاء میں الف لام عہد کا نہیں بن سکتا بلکہ لازم آئے گا
 علی المطلوب کے یعنی دعویٰ عین دلیل ہے کہ دعویٰ اور دلیل میں دونوں میں الف لام عہد کا
 ہے اور ضرور ہے کہ دلیل اجلیٰ اور واضح ہو دعوے سے یہ اولیٰ امر ہے واسطیٰ اخبار
 بعد گری کے دعویٰ اور دلیل میں جو مانع ہو مصادفہ و غیرہ سے اس واسطے کہ عبارت
 مذکورہ کتب عقاید میں کوئی سرخسہ نہیں الف لام عہد پر پس ہر دو مقتضای الاقدام
 ہو کر تہافت میں پس متعین ہو مانع فیہ میں لام استحقاق کا اقطع نظر اس سے جو اور
 استحالة لازم آئے ہیں وہ علوہ میں از انجا اگر مراد انبیاء و طہیۃ ارض علیا ہے ہوں تو
 یہ طبقات سافلہ میں بشرط ضرورت انبیاء و اول نبی جو آدم کریم کی مقاب ہو ہی کتب عقاید
 میں یہی آدم خبیۃ ارض علیا میں یا کوئی ایسی نہیں یا اور کوئی ہی حوالہ ضرور ہو
 اگر کوئی نہیں یا بوصف ضرورہ کے یہ امر شرعاً باطل ہے یا کارروائی اور عقل سے
 ہی بظاہر تحقیق میں تفسیر کبریٰ کی قبول متبرہ میں یا میں جنانکہ کمال الجان و غیر میں ہی جہنم
 میں انیسویں کو روئے تھیں تفسیر کبریٰ بن نہیں یا کہنا عذر لازم قبول تحقیق میں نہیں
 کے لئے اس کی نیابت میں ضرورہ سے علی نہ رہا

عبارت مذکور سے بالکل برخلاف تصریح چھوڑا ملتی کیا ملکہ اہل قلم سے عفو و اسلام
 نہیں لیں قضا کا تذکرہ پایا گیا عہد کے میں متعین ہوا استغراق فایم ورنہ بتقراب سو سال
 کی بات ہے اگرچہ مثلاً حدیث رسالت الی الخلیف کا فتنہ علی بن ابی طالب اس تصریح کے چھوڑ کر
 استغراق میں کوئی صراحت جمع نہیں پائی جاتی اور بصورت عہد خلق طبقہ علیا پر
 ضرورت تھی آدم علیہ السلام کو بھی منجہ خلق مذکور تو عہد رعد و برق کے عہد پر لازم
 قویہ لازم آتا ہے اور یہ امر خلافت بنا راعتراض ہے یہ سب امور بین البطلان میں
 ورنہ عام خلق طبقہ ارض علیا بنی آدم وغیرہ از قسم موائیہ تلافی مراد ہوگی سکتا مقید
 مطلب ہماری ہے ہر گاہ کہ تحت رسالت موصوفہ ماورائی آدم قطع الظہر ہی الخ
 سے تاخیر فروری الخ قول طبقہ ارض علیا ہی ثبوت رسالت موصوفہ یونہی وہ داخل شریف
 یوی پڑھتے ہیں کہ اس شرف سے خودی الخ طبقہ ساقیہ موصوفہ میں اور پھر لفظ کا
 کہ جو موضوع ہے واسطہ احاطہ تا تک کہ کوئی فرد اس کی احاطہ سے خارج نہ ہو کہ وہ اس
 سے فوت ہوئے ہیں ہر ایک فرد کو یہ تخصیص اس طبقہ ارض علیا کی جزائیں طبقات ساقیہ
 میں ہی تو بن کیا ضرورت رہی ورنہ وہ لفظ کا تہ ناقص بنا جاتا ہے یا قلب موضوع لفظ
 کا تہ کا خلاف تمام اہل لغت و ہم اہل اصطلاح کے مقابل ہو جاتا ہے اور تخصیص اس و بارہ
 رسالت کا تہ باوجود دخول جنات کی اوسمین اور قبول اونکی کے واسطی انبیاء شرف
 رتہ ناس ہی محل مطلب نہیں لیکن استدلال قطعاً فاسد و باطل ہے اور اگر غلطی ہی
 فرد کامل یعنی ہی آدم جو اشرف الخلق میں مراد ہے تو کوئی وجہ تخصیص ہی آدم طبقہ ارض
 نہیں پائی جاتی اور تخصیص ہی ہوتی ہے جیسا قولہ الحدیث حضرت محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم قل
 لا یشاء الناس انی رسول اللہ صلی علیہ وسلم الذی لہ ملک السموات والارض جو کوئی ہے
 ساتھ لفظ جیسا کے واسطہ از الہ اس قسم کے آدم کے پس قطعاً مجموعہ ناس جمع طبقات
 مراد میں بالاتفاق سب کو شامل ہے انبیاء اور غیر انبیاء حکم رسالت کا تہ حسب انداز

بر طبق نام کہ اور شفاعت کبریٰ جو عبارت ہے نجات دہی تمامہ خلق سے کہ جسکی تمام
 تمام دنیا علیہ السلام کو ہم انبیاء و رسل خاتم النبیین صلعم سید و سرور مکی جو ظہور ہے
 نقیضہ تمامہ کا جو شامل ہے کل افراد و اولاد و شفاعت کو بلا تخصیص افراد و طبقہ علیہا صاف
 نام کی ہے واسطی مخصوص اجتناب کا کہ کے والا تخصیص شفاعت جو عبارت ہے شفاعت
 صغریٰ سے جو اور دنیا علیہ السلام و السلام کو واسطی اپنی اپنی امت کی علی قدر
 المراتب اور نیز واسطی استحقاق کے فیما بین اور انکی شفاعت بجائے کی مثل علما و شہداء
 و صلی و حفاظ وغیرہ جو ثابت بالخصوص ہے واسطی حضرت خاتم النبیین صلعم لازم
 آتی ہے بہر کیا معنی موجب افتخار ہے اس واسطی کہ شفاعت قاصد موجب افتخار اور رتبت
 بنین اور یہ شہدہ کہ سرگاہ ہر ایک اپنی اپنی امت کے خفیج موجب نو پر حضرت صلعم کی موم
 اعتقاد کیسے مخصوص ہو سکتی ہے بدینطور زایل ہے کہ یہ کچھ ضرور بنین کو واسطی ہر ایک فرد کے
 بلا واسطی بدات شریعت خود متکفل ہوں یہ امر تو واسطی اپنی امت کی اپنی بنین مراد ہی
 لکھتا ہوں اس سے موم کیا قوت و شیعہ صلاحیت شفاعت مراد ہے کہ جسکی بدولت اور
 انبیاء و رسل اپنی بہر رتبہ شفاعت واسطی نجات اپنی اپنی امت کی حاصل کیا یہ سی جہتی
 اور مطلب شفاعت کبریٰ ہے یعنی ہر گاہ طبری طبری انبیاء و مرسلین اولوا الزم سے
 برادر ہوگی تو حضرت صلعم کس جگہ غلطی سے عموماً سب کو اپنی شفاعت سے نجات دلاؤ گی
 بہر ہر گز کشائی کے اور انبیاء و مرسلین بالخصوص اپنی اپنی امت کے جہاں ہم خصوصہ سے
 بذریعہ شفاعت اپنی کے نجات دلاؤ گی لیکن مطلب قرآن و حدیث ہے قول فارکان
 خصوصاً کسی برخلاف ہے فافهم انما تجاہد مثلاً حدیث ارسلت الی الخلق کافۃ یہ کلام
 محل مدح اور ثناء اور افتخار میں صادر ہوا ہے اثر اور ظہور اور غایتہ و شفاعت کبریٰ
 سے جو رور قیامت جو جہ علی رؤس الہ استہاد بر سر محمدی اولین اور آخرین مخلوق تمامہ طبقات
 گیا لکھتا یہ ساری مخلوق خدا حاضر ہوگی پس انصورت عہد حسب موعودہ را علیہ تخصیص

شفاعت نسبت انرا و طلبہ اضر علیا کے لازم آتی ہے جو مورت بختہ خاص ہے
 اسلامی کہ غایت اور ظہور جو از قبیل فرج سمجھا جاتا ہے دلیل ہوتا ہے اور پر اصل کے پھر
 اصل جو مع اور ثنائی کامل ہے وہ فوت ہوتا ہے کیونکہ مع اور ثنائی کامل دونوں احاطہ
 شیا لہر جمع اور داخل مشفق ہر خصوص الہیہ صاحب رتبہ کی جسکی شان خاتم خفیع تحقیق
 اور شمع اکبر ہے جو شمع عام و خاص ہے حبیب کوئی ہمسر نہیں مع اور ثنائی نہیں بلکہ
 کم نقص نہیں اسلامی کہ خبر مستوعب ہے اور مخالف لفظوں قدرتی اور اخباری ہے از انجل
 حدیث آدم و من دونہ تحت الہی یوم القیامتہ دلائل و اقوال طور پر صادر ہے نہ بطور
 مبالغہ مشرودہ جب کہ غیر مشرودہ دلیل تصریح لفظ و لافخر اس واسطہ کہ نقطہ عل و غفلہ
 طرف مشرودہ شامل ہے جملہ ماتحت کو جو طبقات سافائین ملکا تا ماتحت الشری اور رنیز
 مافوق کو بھی در صورت ضرورت شفاعت نسبت او کی اور اظہر ہے کہ روز قیامت ہیج
 مخلوق مشرور ہوگی جو داخل لفظ دون ہے سب کو حالت منقطعہ شفاعت ہر وہ قبول
 علی سبب المنا سب ہوگی یہی معنی میں انرا لای کے یعنی کسیکی مجال ہوگی سب کسالی کی
 اس باب میں تا وقتیکہ مقام بیت اللہ میں آپ تشریف فرما ہو کر سات رات دن محاصرہ
 میں جو جملہ ہوگی اس بند حبیب کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے مشغول و گرفتار ہوگی یہی کہ
 امتہ حاجت ہوگی علی حسب المنا سب الذکورہ تمام مخلوق سے بطور تحقیق مذکور کیونکہ امتہ
 ہر نبی کی بطور تحقیق مذکور ہوگا یا امتہ آنحضرت صلیم ہے ہے وہ محقیق فور و فلاح ہوگی
 غیر لہر ضعیف متوسل کے اور جو کہ امتہ و عودہ ہوگی وہ مختلفہ لہذا اب الہدی رہی گی معاذ اللہ
 منہا غم حیا اللہ منہا اللہم اخطنا ثم اخطنا آئین ختم میں واضح ہو گیا مسئلہ ہر مشغول
 تحت لوہہ کا سب کو شامل ہوگا غمظرت و غمظرت و غمظرت و غمظرت و غمظرت و غمظرت و غمظرت و غمظرت
 امر تقدیری ساقیہ انہی ہے پس خوب جاننا چاہیے اور یہی چاہنا کہ سب کچھ میری وہ اور
 اثر لہذا غمظرت ہر اور رسالت کا قہ جو علی قدر اہمیت اور علی حسب المنا سب سب کو

شامل ہے انبیاء اور غیر انبیاء کو ملکہ تمامہ کائنات کو بحسب جلال ان کی کہ جس کا منشاء
 قولہ لعمریہ و ما ازسلناک الا رحمۃ للعالمین ہے پس باوہفہ ایسے رتبہ اور شان کے
 شخصیں لغتہ اور تخصیص ثانیہ ساتھ طبقہ عالیہ ارض علیا تک بخت خلاف روتہ دین اور
 دنیہ عقل و ایمان ہے اسوای تیرہ عقلی اور کوزہ سنی کے اور کچھ نہیں سمجھا جاتا مطلق
 و السلام علیہم قسطاً من شمس و قمر و ہفتہ از انجیلہ بوجہ موعود زاعمین اگر لام فقط انبیین
 آئینہ نبوت السلام انبیین مبشیرین و منذرین بطور عمدہ مختص کیا جاویں ساتھ انبیاء
 طبقہ ارض علیا کے تو انبیاء طبقات سافہ مبشیرین و منذرین ہوں اسو اسطی
 کہ حال از قبیلہ ہوتا ہے جو مفید ہوتا ہے احراز کو غیر سے جو باعث خصوصیت ہے
 یعنی بہرہ و وصف بشارت اور نذارت دراصل خاصہ لازمہ ہے انبیاء کا اگر حدیث
 بطور سیرتہ غیر انبیاء رضی الہی تبشیر اور نذر ہوتا ہے اور بوجہ موعود مذکور خاصہ
 اصلی انبیاء طبقہ علیا ہی کا ہے اور اس مضمون مخالف کی اعتبار کر کے کہ انبیاء طبقات
 سافہ مبشیر و منذرین جو کہ شایع زالج ہے کوئی امر مانع نہیں اور بالضرر اگر مانع
 ہو تو بدلیل موعود زاعمین خود یہ نفس موعود ہے مانع نہیں اسلئے کہ قید کا مطابقت
 عقیدہ کی ہونا بہ ضرر ہے یعنی حال اور ذوالحال کا درباب تخصیص و تقیم پس گویا مریہ ہے کہ یہ
 ہی انبیاء و موعودین مخصوص ہیں ساتھ اس وصف مذکور کے لا غیر فافہم پس اگر کوئی امر مانع ہی
 ہوتا قطع نظر اس سے کہ جرئیات و کلمات میں اعتبار مذکور متعشی ہے یا نہیں پس وہ بوجہ
 استثنائے اس جرئی خاص کے کلیہ سے تباہید اس کلیہ نامیں عام الام و قد خص لہ الیہر جو
 اکثر یہ ہے مانع نہیں ورنہ یہ نہایتہ کاریمہ عذر ہے کہ نص ساکت ہے وصف تبشیر اور
 نذر سے نسبت انبیاء طبقات سافہ کی استیلا و قنیکہ ثبوت ہر دو صیغہ ہر واسطہ
 انبیاء طبقات سافہ ثابت ہو کسی اور ایسی ہی نص سے یا دست برداری ہو ثبوت خاصہ
 لازمہ ذوات حضرات انبیاء علیہم السلام بعض افراد ان کی سے اور قبول ہوا ان کا خاصہ

لازم کامیات سے تب تک مطلب برابری نہیں ہو سکتی یہ دلیل تسلیم فرمائی ہو
 کچھ ضرورت ہی نہیں اعتدال کے ساتھ توجہ اکثریت وغیرہ کے اس لئے کہ ایسے انسان
 دین میں ایسا اکثریت منشی نہیں ہو سکتا شرعاً اور نیز عقلاً در صورت تسلیم و صفت ثبات
 واسطہ جمیع انبیاء کو تردید کیا جمیع فرق اسلامیہ کے فافہم از انجاء قولہ فہم رحمۃ اللہ علیہ
 واقع آیتہ و ما رسلناک الا رحمۃ للعالمین میں اس واسطہ کہ رحمۃ اللہ جل شانہ عام ہی
 ہے اور خاص ہی اس عام ہے تمام مخلوق کو اور خاص خاص ہے ساتھ بعض مخلوق
 کے اور اسکیا پر لودہ ہے ذات مقدس حضرت خاتم النبیین صلعم ہیں اگر ان میں بعض
 لام واسطہ ہیں کہ ہو تو رحمۃ مخصوص ہوئی ہے ساتھ طبقہ ارض علیا کے باوجود رحم
 رحمۃ کے اور ہو کہا ہو قاض کا درمیان اس آیتہ رحمۃ کے اور آیتہ کافۃ للناس کے
 یعنی و ما رسلناک الا رحمۃ للعالمین کے اور و ما رسلناک الا کافۃ للناس شیعہ و دیگر
 اس واسطہ کہ رحمت بزرگ احکام یعنی تکلیف شرعی جو متعلق بتبہتہ ذوی العقول ہے
 اور وہ میں سے افراد شریعہ نام میں تو بطریق ذکر افراد شریعہ اور جو اولاد
 او پر افراد دیگر کے ذکر نام فرمایا کیونکہ انہیں لفظ والدہ ہے اور پرفہم عام اونکی کے
 بدون فہم تکلیف شرعی کے جو لفظ لام ہے للناس میں تو مناسب ہو جو بزرگ
 اور انھوں اسی اور انکار اور انتہا رهن العاصی ہے کہ یہ ایک رحمت خاصہ کے قبیل ہے
 مستغنی ہے تصریح لفظ رحمۃ سے تو آیتہ کا ذکر مذکورہ النسب ہوئی تو یہ قسم رحمت
 کی خاص ہے چنانچہ نیاق کلام بشیراً و نذیراً جسکی اہل ذوی العقول میں دلالت کوئی
 ہے لفظ بشیراً و نذیراً کی فافہم اوچر رحمۃ کہ عام ہے اور شامل ہے ذوی العقول اور
 غیر ہو سکی کو جو متعلق بتبہتہ عام مخلوق ہے کہ حسب لودہ تعامل سما کرتی دل و جیسا
 تک شامل ہے اور وہ منقسم بعد حصہ ہے اور ہر ذیائمتہ وہ سب متحرک طرف
 ذات حضرت مطلق جل شانہ ہے ہو جاوگی جیسا کہ حدیث صحیح مسلم میں ہے اسکو

حرف با حفظ رحمۃ للعالمین کہ تعبیر فرمایا بروں کسی ایسی لفظ کے جو ہم لمہ ہو لفظ بشیر اور
 نذیر کے پس واضح ہو گیا کہ بعثت حضرت صلعم کی حسب اندازہ مخلوق کے تمام مخلوق
 پر قسم کو ساری خدائی میں شامل ہے چنانچہ قصہ ستون حکمانہ این او سکی یعنی آواز
 بشیرہ کریمہ بھی کہ اور تسلیہ آگئی یہ نسبت او سکی وقت خطبہ منبر سے اور ترکے نسب
 ہی نے پڑھا لکھا ہے خصوصاً جو علماء و خادموں حضرت شریف بن یس واضح ہوا کہ ان دنوں
 آیتو عنین ہرگز تعارض نہیں فافهم ولا توہم از انجملہ علی ہذا القیاس تعارض کا دعو کیا ہو
 حدیث لغت الی الخلق کا قہقہہ بین اور آیتہ یا ایہا الناس انی رسول اللہم جمیعاً الذی الی
 میں بوجہ مذکور اور بوجہ اسکی کہ اس لائق خطاب اور جواب کی میں باقی اور افراد کو حسب
 ادنیٰ ہر ضعیف یا رسالہ کا قہقہہ ہے اور رحمۃ عامہ نامہ کے حاصل ہے پس درصوت
 لام حمد شکر اناس میں اور العالمین اور الخلق میں اور مساوی اسکی ایسی مواضع
 میں شرف رتبہ خاتم النبیین صلعم ہرگز نہیں کیونکہ یہ قابل اس لصاب کی نہیں کہ ہم
 رزن و ہم لکے لفتہ عامہ اور رحمۃ عامہ ہو جو یہ دو امر مثل دو بار و طائر لفتہ خاتمیت
 میں کہ بروں ایک کی بھی قابل پرواز نہیں طیر و لقمہ شائیز کے اور قطع نظر اس سے شرف
 میں رتبہ عالمی کی جو موجودہ بوعده الی جانشانہ تبصر تحت بیانات ہے مانند آیات و
 بنا و آثار و اتفاق امتہ ہے اور شکر ہے یہ کہ ہر گاہ حضرت نوح علیہ السلام کے
 رصف اولوا العزمی کے یہ نسبت حضرت آدم علیہ السلام کو ہو دعوت ہوا کہ جسکی
 سب سے تمام مخلوق عرقاب ہو کی سوای بیالشی تن او ضیلا متھوان بہا نیم او جیدشت
 یہ سورت نجات ثبائی صدیق مطلب رحمۃ للعالمین کا تو یہ حال ہوا علی ہذا القیاس بعد
 حضرت آدم خید ان نوبت امتحان سلب قلت افراد نبی آدم و قلت احکام نہ پہنچی
 حالانکہ اکثر ائمہ ان کے نہ تھے اگر پہنچی تو بالآخر فراخ و حوصلہ اور استقامت سے
 ان کا کام دینی سوا اہر ہے کہ حضرت لرح کی اولوا العزمی کو ہرگز ہرگز بدلیل شرعی قبول نہ

فاصبر کو خبر دو اور انہوں نے اس پر پہنچی اور شیعہ کا صبر میں جو اس خطاب فاصبر میں ہے
 غرض صبر غیر تکلیف میں ہے مغل مقصود نہیں علیٰ ہذا القیاس اور انبیاء و انھوں نے اس کا حال کر
 اکثر اہم اور کئی ہلاک دیواروں و تبار کو پہنچی **قوله** لکم منہم جن جنات الارض و منہم
 اخرضا و منہم من ارسلنا علیہ جاسبا الایہ اور بعض ائمہ مثلاً بلا رخص کریمہ و جملنا
 منہم القدرۃ و الخنازیر سحر نذر ہو گئی ساذ اسرہا بخلاف اس ائمہ سرورہ کے جو بد
 رحمۃ للعالمین محفوظ ہے اس ہی رحمتہ اور قبولیتہ تابعہ رسالت کا قہ کا ظہور ہے
 و غیرہ آیات کریمہ و قذلت من قبلکم الملائکہ یہ آیات قطع نظر اہل عرب و اہل شہادت
 و ایشیا و ردنی ہی تو دیکھی بڑی سنی کئی ہو گئی اور فقط لام العالمین میں واقع آیت مبارک
 الذی انزل الفرقان علی عبیدہ لیکون للظالمین نذیر اسطی استعراق کے ہے بلین
 انزال لفظ نذیر کے اور ترک لفظ البیہر کے تاکہ انداز شامل ہو جاوے ائمہ و عو
 کو ہی اور حلیہ مخلوق کو بھی حسب انداز سرشت اس کی کے علیل کریمہ وان منہما علی
 من جنۃ السراور کریمہ لو انزل لانا ہذا القرآن علی جبل لہر لہ فاشعنا متصد عامر شہید
 القراور حدیث شریف در بارہ نذا جبل جبل بلکہ بل مرکبہ رجل ذکر السراور الحدیث
 جو کہ یہ مضمون تائید پر وقت ہے اس ہی آیتہ رحمتہ کا بغنی و بارسلنا کلا جود
 للعالمین کا اور علیٰ ہذا القیاس فقط العلمین کا اکثر جاننازل ہے قرآن شریف میں
 مثلاً الحمد للہ رب العلمین من اگر موافق من عوم زاعمین لام عہد ہو استعراق ہو
 تو لازم آتا ہے کہ یہ وردہ کا بعض افراد کا رب ہو اور وہ اس کی مرلوب نہوں
 یا ذی العرش طبعہ وضع علیا ہے کا رب ہو اور وہ ہی اس کی مرلوب نہوں انکابت
 کوئی اور ہو یا کوئی ہی نہیائے کہ انہوں نے یا یا سید البشر بعض مخلوق پر خالق اور کہ جو کج ہے
 خالق اور رب کہ اس میں برخیزاں پیدا ہوئی ہیں معلوم ہوا کہ یہ امر علی العجا کو مآثر
 انداز نہیں بلکہ واسطی اس کی میزان ہے یہ وہ قرآن شریف میں اور شہید قرآن

نبی اونی سائہ منقسم ہو جاوین بعض صورتیں علی حسب قابلیت مقام تاکہ استجابات
 شرعی و عقلی بجا آویں شرعی لازم نہ آجودین مانند قولہ لکم الی اصطفتیک علی
نساء العالمین میں جو بھی حضرت مریم علیہا السلام نازل ہوئی قرینہ شرعی فایم ہے
 لہذا الف لام واسطہ عہد کے ہے وہ معبود اہل زمان مریم علیہا السلام میں اتفاق
 مفسرین تاکہ لازم نہ آویں فوقیت اور برزناات آنحضرت صلعم کے اور او بیرون
 ازواج طاہرات کی جو دار دنیا میں ازواج ہوئیں اسلئے کہ حضرت مریم علیہا السلام
 داخل سداک ازواج دار آخرت میں ہوگی نہایت کاریہ ہے کہ عہد اور سہرتہ ازواج
 طاہرات ہوں فالق لغزوں سے ہوں مگر عید یا نساء النبی لسن کا حد میں النساء
 جیسا کہ نساء اس آیت میں معبود ہیں نساء طبقہ ارض علیا کے بلکہ تم ان سے فالق ہو
 مانند العالمین مذکور کے محفل ہے کہ مریم علیہا السلام سے ازواج بنظر مذکور فالق نہیں
 مگر ہمیری میں تو کلام ہی نہیں بخلاف حضرت عائشہ صدیقہ رضیہ وجوب حدیث شریف
 بخاری شریف کل من الرجال کثیر ولحم کل من النساء الا آسیہ ویم بنت عمران و
 فضل عائشہ علی سائر النساء وفضل النبی علی سائر الطعالم ظاہر ہے فصلیت حضرت
 عائشہ رضیہ اور حضرت مریم کی اور عموماً کریہ کنتم خیر امتہ آخرت للناس میں جو کچھ
 اصطلاحیات سے ظاہر ہیں فصلاً و مجلاً فضیلت واضح ہو گئی لہذا ضرور واجب ہوا
 لہذا عہد جاننا اس آیت میں علی بذالقیام فضیلت حضرت خدیجۃ الکبریٰ اور حضرت
 خاتمہ الزہراء میں جو کچھ آیات و اخبار و آثار عموماً و خصوصاً دارین سودار میں محض ہنر
 اور ہر چند حضرت آسیہ اور حضرت مریم ہی آخرت میں سداک ازواج مطہرات میں
 داخل ہو گئی تب بھی حضرت عائشہ رضیہ کی فضل کو نہ پہنچیں گے بدلیل کریہ کنتم خیر امتہ
 اسلئے کہ اول تو زونون یہ زمرہ خیر امتہ سے نہیں دویم یہ کہ حضرت عائشہ کی حق میں
 حدیث فی سرفہ من جریر موجود ہے بخاری شریف میں کہ ہر جریر میں حضرت صلعم

کو دیکھا گیا کہ ہم اور جو کچھ فی الدنیا والدخر اور اختلاف فضیلت کے ہیں ان کا اثر
 سب سے خیر ہے اور اگر کسی اور کو شرف دارین حاصل ہو لے گا انھیں ان کو دوسری طرف سے شرف
 بڑھایا جائے گا اور اگر کسی کے لئے جائے مرکب تو ان کا ختم ہونا سب سے بڑا ہے اور ان کا ختم
 ہے ہر شخص وقت و سہولت سے عامی دار و قوالہ علی حسب القابلیتہ لغام من نور الانوار ۱۳

فالمطلق المجرد عن الدلائل محل علی الادنی لانه متیقن فاذا وجدت الدلائل کالبیۃ وغیرہا
 علی الکمل کثافی اللہ ۱۲ فاجہم لیس تحقیق وتعمید کلمہ لام البیہین مذکورہ آیات کے ساتھ
 طبقہ ارض علیا کے ہرگز نہیں جائیگی تعیم ضرور ہے اور واجب فتنبہ ولا تنقص قطع
 اور علی بذرا قولہ لکم واذا اخذتم ميثاق النبیین لایستلکم من کتاب وکلمۃ ثم جاؤکم

رسول مصدق لایستلکم من کتاب وکلمۃ ثم جاؤکم واذا اخذتم ميثاق النبیین لایستلکم من کتاب وکلمۃ ثم جاؤکم
 ذاعین بعض انبیاء اخذ ميثاق سے فائز ہوں تو کیا شرف رتبہ ہے یا ہم نبیین
 طبقہ ارض علیا کا اور انبیاء و طبقات سابقہ خود ہم سے وغیرہ محروم رہیں حصول شرف رتبہ
 تصدیق خاتم النبیین طبقہ ارض علیا صلعم سے یعنی مصدق یہ ہوں یعنی وہ چیز جو کہ ان کی
 ساتھ ہے کتاب اور کلمہ سے بے خبر رہی اور بے ختام اور نیز محروم رہی انبیاء و کلمہ
 شرف اہل ان کے لئے سے ساتھ خاتم النبیین صلعم طبقہ ارض علیا کے حالانکہ یہ خلاف
 عقیدہ ہے اس واسطی کہ کوئی نہیں جو بایک طرف حقیقت نبوۃ سچا گری کے ساتھ ایمان نہ کرتی
 ہوں اور نیز محروم رہے شرف رتبہ نصرت اور ادا دینی آخر الزمان خاتم النبیین
 صلعم کے علی نہ القیاس قرار سے اور اتما ز شہادت سے اور جو مقتضا آیت ہے بقرہ قطع
 ختم جاؤکم رسول مصدق بعد نضر ميثاق النبیین ہے لکم قرآن من ثوابہ ہوا بعد
 استغراق النبیین یا رسول مصدق کا ساتھ ترتیب زمانی بالہولت کی جو کہ مقتضای ہے
 حفظ ختم کا اور مصداق اسکا یعنی ہولت کا ایام قسرت ہے جو بعد زمان ارفع حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام سے ناچستہ حضرت خاتم النبیین صلعم ثوابہ ہوا کہ خاتم النبیین صلعم

سب لکھیا اسی متاخر الوجودین ساتھ تاخر زمانی کے نہ ممکن کی اور نہ باعتبار صرف
 شرف رتبہ کی جیسا کہ تو ہم ہوا بعض فضلا کو جو فوقیت دیتی ہیں شرف رتبہ کو اور شرف
 تاخر زمانی کی بلکہ فی الواقع شرف شرف زمانی ہے بالا صالتہ بسبب امکان جماعت
 ہر دور رتبہ کے پس کچھ ضرورت اور احتیاج نہیں طرف تفرق شرف رتبہ کی بلکہ مؤید
 ہے مقصود اصلی کو جو شرف تاخر زمانی ہے اگرچہ فی نفسہ شرف تاخر زمان نہیں مگر
 ہر گاہ معتبر شرعی ہوا بطور ظرف منظوف اور شرط مشروط جو یہ پہلے ترکبی ملازمہ
 غیر منفک ہے ہر دوں اوسکی ظہور اوسکا نہیں کہ جسکی ساتھ خود صاحب رتبہ امتیاز
 اپنا کیا سخن الاخرون الباقون جسکا شاہد ہے تو شرف رتبہ جو اصل تھا وہ بغیر
 تاخر زمان کے خود نامعتبر ہوا فافہم پس یہ قول کہ جائز ہے کہ یہ خواہم نہ طبقات
 سافلہ پیشتر وجود خاتم النبیین طبقہ ارض علیا سے صلح گذر چکی ہوں اور تابع شریعت
 محمدیہ ہوں باطل ہے بموجب اس فقرہ لما اتکم من کتاب و حکمت کے اسٹی کہ اذکی ساتھ
 کتاب اور حکمت یعنی دانش جو زاید اصل مطلب کتاب ہے ثابت ہوئی کسیکی یا مرفوع ہوں
 اور کسیکی پاس ایک ان دونوں میں سے پیش ثابت ہو گیا کہ وہ خواہم نہ مرفوع نہ فی ذیل
 انبیاء گذشتہ میں داخل ہوں جیسا کہ اور انبیاء علیہم السلام گذر چکی اپنی اپنی کتاب اور
 حکمت کے ساتھ اور خاتم النبیین صلعم میں کچھ دخل نہ رکھتی تھے ویسی خواہم نہ
 ہی گذر چکی اور کچھ دخل نہ رکھتی تھی خاتم النبیین میں نہ حالاً نہ ماضی نہ حقیقتہ نہ اضافتہ اسکی
 کہ زمان ماضی کے زمانی زمان حال اور زمان استقبال کے زمانوں کے ساتھ ہرگز
 جماعت نہیں ہو سکتی قطع نظر اور استحالات شریعت و قسمت ابتدائی مذکورہ قساطر علیہ
 سے کیونکہ یہ استحالہ متعلق ہے لوجود خواہم نہ زمان حال خاتم النبیین اجماع میں جو کہ
 معتبر زبان حیات ہے اور زمان استقبال جو معتبر زبان لحد و فوات شریف ہے
 سو وہاں تک اس صورت میں نوبت ہے نہیں پہنچتی جو قابل اعتدال اور زائد و کم

اور لائق بحث ہو باقی رہی یہ بات جو طبرہ عموم زاعمین ہے کہ بہ نسبت اپنی انسانی طبیعت
 کے خاتم ہولی کی یہ لقب خاتم زمانہ اضافی فقط صادق آتا ہے لہذا ہم اطلاق کر سکتے
 ہیں کہ خاتم اضافی اگرچہ زمان ماضی میں بہ نسبت زمان خاتم البیدین معلوم گئے چکی
 ہوں مابقی زمان میں ہوں اول تو یہ کچھ شرف تاخر زمانی جو عقیدہ سب گذار کافی ہے
 ورنہ اسکی جوابات باید و شاید قساطیس سالہ میں مبین مدلل گذر چکی اور انجملہ مسئلہ
 اصول الابد العجوبہ الاطلاق الشرعی من الماذن الشرعی اور اگر ہوا خواہی نہ تھی تحقیقات
 ہے قساطیس سالہ مسئلہ کو بغور انصاف ملاحظہ کامل کرتے مافر کی شفت حقیقت حال
 ہو جانے فقط قسطل شخصیت و شتم پس صبا کہ ایک جگہ کا نچھانہ تفصیل عبارت
 مصر المومنین مذکور کا حال کہل گیا اسطرح حیلہ قیسری کا حال کہل جاتا ہے جو وہ جگہ
 تیسرا یہ ہے کہ قرآن مجید میں مذکور ہے انی فصلتکم علی العالمین اور تیسرا الذی نزل
الفرقان علی عبده لیکن للعالمین ندیرا اور اکثر تفسیر عالمین میں باوجود ہونے
 الف لام استفراق کے تخصیص کی ہے پس یہ کہنا کہ نقض قطعی کے یہ خلاف ہے
 بجز جہالت کے کیا تصور کیا جاویں خط یس علوم ہو کہ زاعمین عموم نے تسلیم کیا
 الف لام البینین کو بھی واسطہ استفراق کے اگرچہ بطور استفراق اضافی کے
 کہ مال کا راجع ہے طرف عہدی کے چنانچہ قسطل آئندہ میں اسکا حال کہل جاویگا
 اور تسلیم مذکور جو بہ تمثیل علی العالمین واقع آیتہ انی فصلتکم علی العالمین اور للعالمین ندیرا
 واقع آیتہ تبارک الذی نزل الفرقان الایۃ کی ہے مگر بعد تسلیم استفراق یہ
 رجوع کیا اوس سے طرف تخصیص کے بلکہ معبود خارجی کے نسبت ان دونوں کے
 یعنی علی العالمین اور للعالمین مذکورین کی تمثیل واسطی ہو نیجانی حکم ان خدائاتی
 طرف جبرئی البینین کے تبارک علته علاقہ تشبیہ و تمثیل احوال کہ مرق او تیسرا نہ کی
 تبارک ان دونوں جبرئیوں مذکوروں میں بھی یعنی العالمین اور للعالمین مذکور ان

میں ایسی کہ فرق بین مذکور ہو چکا یعنی قرآن شریعہ منظمہ لیس عظمیٰ اور
 بیگناہ کہ بدلیل قرینہ مذکورہ حال ایک جملہ تمثیلی کا کہ جنہیں علاقہ تمثیل و تشبیہ موجود
 ہے معلوم ہو چکا کہ وہ واسطہ استغراق کے لازم اور واجب ہے ویسا ہی جس
 جملہ متصف بہ جن وصف کا بھی حال ایسا ہی ہونا چاہی بخلاف اس جملہ
 کے کہ مسلک علاقہ تمثیل و تشبیہ میں منسلک اور مختص ہی نہیں مانند العالمین

واقع آیتہ الیٰ فصلکم علی العلمین میں اسی علی عالمی زمانہ کا فی لیس فی دی بختی نبی امیر

نازل ہے اور ابی اصطفتیک علی نسا العلمین ای عالمی زمانہ کا بختی مریم علیہا السلام
 نازل ہے بلکہ یہ دونوں ہی ایک ہی تمثیل میں کیونکہ علاقہ تشبیہ متحد ہے یعنی قرینہ شریعت
 باعتبار نزول کہ شان خاص کہتی ہیں وہم باعتبار مزاحمت عقیدہ اسلام
 مستخرج از نصوص قطعیہ قرآنی اور احادیث و اجماع امت دربارہ فضیلت حضرت
 خاتم النبیین صلعم و نیز دربارہ فضیلت حضرت عائشہ صدیقہ و حضرت خدیجہ الکبریٰ
 و حضرت فاطمہ الزہراء کا حق تعالیٰ غیر لاجد او قطع نظر اس کے تا آنکہ مقابلہ

احم سابقہ مقابلہ امتہ اجابتہ حضرت خاتمیتہ ماندا کریمہ خاتمہ امتہ اسی خیر طریقہ

آخرت للناس لایتمہ جو کہ نازل ہے بختی امتہ محمدیہ خیر الامم کے باتفاق معتمدین میں

اپنے اوصاف جمیلہ کو از قبیل جمیل وغیرہ نسبت کرنا صاحب مرغوب المسلمین

فی رد قول الجاہلین کا طرف اور علماء کے بخواس قول شاعر کے کیا قصہ کیا جاوے

خوشتر آن باشد کہ سیر دلبران گفتہ آید و حدیث دیگران ایسی بات

کرینہ ذات مناظرہ صحیحہ سے دو ہے از قبیل مشاعریہ کیا مسابہ و مشائخہ ہے تا

مقامتہ ایسے مناظرہ کے کہ حاصل کریمہ لایتمہ لهذا القرآن والقویہ لکلمہ لکلمہ

کریمہ لایتمہ لایجب المستکبرین حدیث شریف من طلب العلم لیس فیہ العجا و اولیٰ رجا

بہ انہما را د خالہ اللہ وارد ہے کریمہ و جاد لہم باللی ہے احسن و کریمہ ادفع باللی فی

الہیہ قولہ لعمریہ قل لہم فی انفسہم ولا یبلغنا اگر خواہ مخواہ ادا نہ فرمائیں انہیں ہمیں نظر
مولا بالغافل حسن و خواتین شمس ہے عرض از مطلب چاہی اور نہ کسی تفسیر کا دربارہ
حوالہ ہی اکثر تفسیر اور نہ اہل تفسیر کا اس عوی مولیٰ الف لام عہد کے العالمین
میں جو واقعہ تبارک اللہ فی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعالمین نذیر ہے
نشان دیا قسطاس شمسیت و انہم اور جگہ دوسرے کا یہی جواب اس ہی
جواب سے حاصل ہے کیونکہ اس میں ہی تسلیم ہے نسبت الف لام استغراق کے
لیکن فقرہ نفیری بطور ضابطہ استدلالی کے جو صا در ہوا ہے کریمین ترانی مناظر
سمادگی اہل التفتن اور اہل تسلیم اور معتزلہ میں البتہ وہ امر تحقیق طلب ہے ختم
سپر دقام ہوتا ہے اور وہ دوسرا جملہ مذکورہ عبارت الف لام مومنین یہ ہے
کہ ہمیں تسلیم کیا الف لام استغراق کے لئے ہے لیکن استغراق پہ نسبت لگانا
عالم کے سے دیکھوں ترانی کے معتزلون اور سیحون نے استدلال کیا کہ لکن
تا پیدا اور پیشگی کے لئے ہے پس بدار خدا کا آخرت میں ہی کسی مسلمان کو پہنچا
اہل سنت نے جواب دیا کہ بر تقدیر تسلیم تا بنید سے مراد ہے اس ہی عالم کا سیل
استغراق یہی بہ نسبت بعض چیزوں کے قرآن وحدیث میں مستعمل ہے فقط۔
پس جانا چاہئے کہ یہ وہی استغراق اضافی ہے جسکی انکشاف حال کا وعدہ
لہذا قسطاس سابق میں استغراق اضافیہ بلا منشا اور بغیر صریح دلیل شرعی وہ
قرینہ قرینیہ جو قیام مقام صریح دلیل ہے تو اصل خمیر یا مستتر یہ فرمود ہے جسکا یہ
تجام فساد پر پائے اور قیام قیام اسکی سب قسا طیس بن تجوی ہوئی ہے اور جانا چاہئے
مناہ استغراق اور چیز ہے اور مناہ قیامیدلین اور چیزیں قیام میں گزرا استغراق کو اور
ناہیدلین کے امر قیام اور ذخیر ہے ایسا اصل کہ استغراق بہ نسبت جمیع افراد ہوتا
ہے بلا لحاظ تخصیص کسی زمان از منہ المثل سے ایجابا انفا اور ناہیدلین بہ نسبت استمرار

حکم فیما ہوتا ہے زمان مستقبل میں کس قدر تفاوت ہے اور بالفرض اگر باختر ع
 جدید استغراق اضافی ہے تو استغراق ناقص ہے جو مغنیہ ہے ساتھ عاتیہ ناقص
 کے یہ شان استغراق نہیں بلکہ از قبیل مرہود ہے جو کہ ماخوذ فیہ ہے اور سیل
 او سکی مسدود ہے جیسا کہ گذرا خواہ مخواہ در پی ہونا امر معنی کے جو فصول
 ہے مگر ان صاحبوں کو ایک نہ ایک موعوم چاہئے خصوص اضافی بلا ضرورت بلا شائبہ
 اضافہ یا یک بات خوب یا تہ لگ گئی یا تک یہ موعوم ہے اب نظر کرنا چاہئے استعلا
 مایید لن پر موافق اس تحقیق کے قولہ لن یبرخ الارض حتی یأذن لی الی مغنیہ ہے
 ساتھ عاتیہ ناقص کے کریمہ ان لن یدخلها ابدا ماداموا فیہا مغنیہ ہے ساتھ عاتیہ
 ناقص کے کریمہ لن یبیدہا ابدا علی ہذا القیاس اور اشکالہ الحسنیہ متغیر متغیر کی ماخوذ
 فیہ میں خواہ مخواہ و موعوم کہا نا اور موعوم کہا دنیا واسطی ثابتہ کرنی اپنی موعوم کے
 بلا حوالہ سند معلوم کارروائی ناقص ہے قابل اعتبار نہیں پس یہاں سرے سے
 استغراق نہیں بلکہ استعلا ہے اور یہاں زمان آئندہ کے اور عام ہے کہ عاتیہ مغنیہ
 لی مفعولہ سوا مفعولہ مفعولہ تو سہ و مثال مذکور میں ساتھ لفظ مادامو کے اور لفظ
 حتی یا دن کے ظاہر ہے اور مفعولہ ساتھ مدت العمر کے مثال لن یبیدہا ابدا
 یعنی اس مغنیہ کی غایت مدت العمر ہے متکلم کے یا اقران و امثال کے نہایت کا زمانہ روز
 فنا رکھی باعتبار عقیدہ تجرلی کفار کے نسبت موتہ اپنی کے باشد لال عقلی اور
 تجرلی اور مشاہدہ کے بدلیل ہلاک قرون ماضیہ اور مہربان جلسے تمامہ سنگتوں
 کے امثال اقران اپنی کے اگرچہ انکار خسر کے معتقد تھے کہ سیاق اس ہی کریمہ
 کا دل ہے وہ امر آخر ہے کریمہ و ما اظن الساعۃ قائمۃ بسبب انکا حساب کتاب
 کے پس فقہی عبارت یہ ہے لن یبیدہا مدت المد کو تو یعنی مدت العمر وغیرہ کا موعوم
 پس معلوم ہوا کہ غایت اس موعوم کی موت ہے جو کہ قیامت اولی ہے موعوم

شریف من مات فقد تمست، قیامت کے باقیات و سبکی کے کوئی شکست کا باقی نہ رہا
 اور سارا قرن کہ پہا جادی قولہ لعمریہ ولقد آتھمنا القرآن الاولی الایۃ اور وہا
 یا قیامت کبیری جو روزِ حشر موعود ہے امتنا و معنا قتنا یا فناء ربیعہ یا فناء ربیعہ یا فناء ربیعہ
 اشارہ لفظ غمہ ہے اور اطلاق قیامت اور موت و ہلاکت کے حدیث شریفہ
 مذکورہ میں مجاز ہے کیونکہ موت کی بعد قیامت یعنی حشر جو ہم معنی قیامت ہے
 بالضروریہ و بالقرین استعراق اضافی ہی ہے لیکن تاہم مفید و خواجہ غفرلہ استعراق
 اضافی یا محض فیہ میں بوجہ ہال کا رعبہ ہو جانے کے جسکی خرابیاں مذکور ہو گئیں ہیں
 اور انکا استعمال بالاستیجاب والا استعراق ہو گا مگر بلا تفرق و تشبیہ نہ ہو
 کسی مطلب صریح الزام اور حالانکہ اثبات درجہ اور واسطہ فیما بین عہد اور استعراق
 کا کوئی قابل نہیں معلوم ہوتا میں کہتا ہوں کہ جواب شیعہ اور معتزلہ کا اصرار حیران
 اور مانع اور افوق ہے کہ سیاق کلام ربی باری نظر الیک ہے اور یہ درخت
 حضرت موسیٰ متعلق بلار دنیا ہی نہ بلار آخرت اور ضرور ہے کہ جواب مناسب
 سوال ہو یعنی ای موسیٰ تو در دنیا میں ہرگز نہیں دیکھ سکتا کیونکہ دار دنیا اور وہ
 اوسکی جو کہ محتاج ہے آلات حسیانی کے کہ وہ سننے والے ہیں اور روتیہ الہی جلشائے
 باقی ہے فانی باقی کو محیط نہیں ہو سکتی مانند کریمہ قل لو کان البحر مائۃ مائۃ
 لنتخذ البحر قیل ان تخذ کلمات ربی لوجہا تمثیل عباد اور کریمہ ولوا انما فی الارض من
 شجرہ اقلام والبحر یحید من لوبہ سبقت بحیرۃ کلمات السران السر عزیر حکیم
 یعنی فانی باقی کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ کریمہ و لکن الظلال الجبل قال استقرت مکانہ
 فتثبت ترائی الایۃ تا آخرانی ثبت الیک معتزہ موسیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کہ
 متعارف نفس مطلب اہل تسبیح کے ہاتھ آیا کہ روتیہ الہی جلشائے فی نفسہ ممکن ہے
 کہ نجس بالکفر ممکن ہوئی ہے پس روتیہ الہی جلشائے نبوی ممکن ہوئی کسی دار میں

ضرورتیں کہ در دنیا ہی میں ہو پس بوجہ مذکور در عقیدہ میں متعین ہوئی وہ
 ایسی جگہ ہے کہ جس جگہ ممکن ہو نظر لقا و و اعم واجب کی حکم میں ہو جائیگا
 جو کل اہل اسلام کا عقیدہ ہے اور بسبب خیال حصول رتبہ در دنیا میں مختص
 موسیٰ خوائان موسیٰ لعلہ مدو جواب کن ترانی معتقد موسیٰ اور اسوای اسکی
 اور ضرورت قطعیہ صریح ثبوت رویتہ کے در آخرۃ میں در تفسیر میں قولہ لعلہ
 یکتہ عن سابق و بعد ان الی اسجد و ہم سالون اور کرمہ وجود یوسفہ نافذہ الی
 رہتا ناظرہ اور وارد اجاد میں مشہورہ ہی حکم متواتر المعنی میں بتائیکہ آیات مذکورہ
 پس اس امر کو ہی اوس ہی میزان شرعی مذکور یعنی قرینہ شرعیہ مذکور کے ساتھ تول
 جو کہ لینا چاہئے تاکہ خلاف شرعی لازم نہ آوی خلاف عقیدہ اہل اسلام خصوص
 اہل تشیع کہ پس اسکا حکم فی میں کہ بہ القیاس استخراقی جو ساتھ میں استخاری
 کے جو تھا ظاہر ہو گیا پس اسکا جواب نہیں جو بیان سے اسکی گناہ اور بطور
 تفسیر ملتا نہ پیش آگیا تھا یا بطور کہ فہمی معتض تھا غرض کہ حسب طریقی رہتا اسکی
 نسبت ہی جواب کامل بقیاس الہی چاہتا نہ ہو گیا پس بعد رفع القیاس اصل مطلب
 نبوت خاتمیت خاتم النبیین صلعم لفظ النبیین سے جو رتبہ خاتمیت میں شامل
 اور علی بن القیاس مطلب نبوت حضرت عامر واسطہ تمامہ عوام کے مفہوم لفظ القیاس
 آئینہ رتبہ میں بخوبی واضح ہو گیا اور نیز واضح ہو گیا کہ حسب قرینہ مقام یعنی قرینہ
 شرعی موافق مقام متعین ہو جائیگا یعنی لازم استخراقی بجائی خود اور لازم ہوا
 بجائی خود مانند علی السام علیہ السلام میں اور مانند عقلم علی الخلیس یعنی بشرطہ خاتم
 حال حکم شرعی اور عقیدہ شرعی ہو پس بالضرور اعتبار لازم ہوا النبیین کا آئینہ رتبہ
 میں بطور رتبہ صاحب نظر المؤمنین جو موسیٰ کے خصوصیت خاتمیت خاتم النبیین
 کو ساتھ طبقہ ارض علیہا کے اور آئینہ رتبہ میں قطعاً باطل ہے فافہم ولا توہم فقط

نظام
محقق

قسطا سے بہت اہم و درجہ چہا چہا تہا تفسیر مذکور یہ ہے کہ عموم نفس کو قطعی ہونا
 میں بڑا اختلاف ہے امام شافعی وغیرہ عام کے قطعی ہونے کے قایل ہیں بلکہ حنفیہ وغیرہ
 ابی منشاخ سمرقند قطعی ہونے کے قایل ہیں اور کہتی ہیں کہ مفید وجوب عمل ہے نہ مفید
 اعتقاد بلکہ مذہب جمہور فقہاء اور متکلمین کا کتب اصول میں یہی مذکور ہے اور بعض علماء
 نے یہی مذہب آئمہ اربعہ کا قرار دیا ہے کہ لا یخفی علی من طالع التلیخ والاختصام
 نفس قطعی کہنا اور سکا غلط ہے ان سائر مذہب بعض علماء کے البتہ صحیح ہے جو
 لا یفید مطلقاً کہ فقط یہ جامی غور ہے کہ صاحب عبارت ہمارے اس فقہ یہی ہے
 اور خیال نہ کیا کہ عام نفس کا علاقہ عمل سے ہے بوجہ مذہب جمہور متکلمین
 فقہاء وغیرہ اور مانع فیہ از قبیل اعتقادات ہے پس یہ قول کہ نفس قطعی کہنا اور
 محض غلط ہے ان سائر مذہب بعض علماء کے البتہ صحیح ہے فقط عین کہنا ہوں کہ
 یہ ہے قول غلط ہے صحیح نہیں اس واسطے کہ جو بعض صرف مفید عمل ہوگی وہ مفید اعتقاد
 ہے اور اس مسئلہ وتر کے کسی کے یہی نزدیک مفید اعتقاد نہیں نہ نزدیک جمہور
 نہ بعض ان سائر جو کہ مفید اعتقاد اور عمل دونوں ہوگی یا صرف اعتقاد ہوگی وہ
 ہے اس بارہ میں بھی افادہ قطعہ میں مثل نفس اور دباب فرستہ مسئلہ قطعہ
 میں غرض یہ کہ صرف ان فیل اعتقادات ہے۔ اور غرض النظر عن ہذا ہم حنفیوں کے
 کہ وہ عام ہذا مخصوص بعض حکم خاص قطعی ہے پس مانع فیہ میں بھی خاتم التبتین قطعی قطعہ
 میں عمل ثابت ہے میں شامل ہوگی خاتمہ خاتمہ البتہ میں جمیع طبقات ارض کو بلکہ عرش و
 عرش کو بلکہ تمام خدائی کو فلان کین احد من استغفرین فی الاولیام۔

قسطا سے بہت اہم و درجہ چہا چہا تہا تفسیر مذکور یہ ہے کہ جبکہ پر یہ تفسیر
 شمسی صادر ہوئی جو مندرجہ سوال سائل ہے وہ خود مختل ہے اور بیکار اور عبارت
 سوال مذکور یہ ہے کہ ذہا کہتا ہے کہ جو کوئی کسی طبقہ میں دو سارا خاتمہ البتہ میں تجویز

نظام
محقق

لری اگرچہ حضرت صلعم سے اتبہ میں کم سوہی وہ شخص کا فرہے کیونکہ منکر عموم نفس
ہے وہو قولہم ولکن سوال السرو خاتم النبیین فقط

الجواب یہ قول اوسکا کہ جو کوئی کسی اور طبقہ میں دوسرا خاتم النبیین تجویز کرے اسے
مضط غلط ہے اور یہ کہنا اوسکا کیونکہ منکر عموم نفس ہے باطل ہے کیونکہ اول ثبوت
کرے الف لام النبیین میں استغراق کے لئے ہے جائز ہے کہ جہد کے لئے ہو فقط
بہر حال ناچاہئے کہ یہ اختلاف بیکاری مذكور جو نسبت اسکی غنی بیان کی ہے
قطع نظر اس سے کہ یہ دعویٰ کہ منکر عموم نفس فی انفسہ باطل ہے یا نہیں یہ ہے
کہ دلیل مذکور کہ اول ثبوت کرے کہ الف لام النبیین میں واسطہ استغراق کے
ہے خود منقولہ نفس ہو گئی جیسا کہ تحقیق اسکی مفصل جوابات تیسری اور دوسری
اور پہلی جہاد میں منجملہ تفصیل مذکور کے عنقریب بعیر بعد گذر چکی پس اب نفس قطع ہو گیا
یا استغراق جمیع افراد النبیین المضاف الیہم خلیفہ مضاد خاتم ہے بطریقہ
سابقہ اس ہی آیت متبرکہ ولکن سوال السرو خاتم النبیین آیتہ ثانیہ کا ثانیہ ہو گیا
اس واسطے کہ جو بارہ دعویٰ خاتم النبیین تھا یعنی عدم ثبوت استغراق لام مذکور وہ
اسی ساقط ہو گیا نو دعویٰ جو دایرہ تھا یعنی عدم قطعیت نفس وہ بارہ اقامہ ہو گیا
پس ثانیہ ثبوت کہ ابہر ص ہے اور جو منکر عموم نفس ہے اوسکا کہ خود مذکور

سوال مذکور ہے وہ ہی معجزہ اور اعتراف صاحب اس عبارتہ کا اپنی زبان
فصل لومنین کا باطل ہو گیا اور قطع نظر اس سے جو دلائل جلیل و دروسم استخارہ
شرعیہ خلاف عقیدہ اسلام جو ثابت القرآن و حدیث و اجماع امتہ ہے شہد
ساطین از اول کتاب مذکور آخر مذکور ہو گئے وہ علاوہ برین ہیں وہ موجود
نہیں پس اب تجویز اور خاتم النبیین کی سوائی خاتم النبیین صلعم کے کسی طبقہ میں
ف نفوذ قطعیت ہے خلاف عقیدہ اسلام خصوصاً اہل سنت و جماعت اور فقہ

کلمہ میں مراد اہل اسلام سے اہل تسنن ہیں پس یہ قول اپنی مناسبت عبارت
 نصر المومنین کا اہل اسلام کے بعض فرقہ ختم نبوت جی کے قابل نہیں اور بعض
 قابل ختم نبوت تشریح کے ہیں نہ مطلق نبوت کے باطل ہو گیا عرض ہمارے عقیدہ
 بل جی کے اہل باطل اور اہل حق اہل مودہ جی کے وہ فرقہ مطلق نہیں باقی سخن اہل الحق فرقہ علما
 رئیس کل الذیج و باطل الحمد للہ علی ذالک فقط اور بعض تحقیق ہماری جو ششمن و غیر متانت
 ہے اور عبارت دافع الوساوس و مرقۃ کے اور نہ عبارت نصر المومنین جی
 رد قول الجاہلین وغیرہ ہے عموماً وضوحاً اور قسطاً میں جو شہادت تحقیق مسئلہ
 امتناع نظیر کے گذری ملاحظہ کرنا چاہی مگر کچھ مختصر بیان اپنی تحریر ہوئی ہے اعتنا
 نظیر کے مسئلہ کی یہ تحقیق ہے کہ امتناع بالآخر ہے اور بالآخر من بالذات کیونکہ آخرت
 صالح خود محتج بالذات نہیں تو نظیر یہی اولیٰ محتج بالذات نہ ہو اس واسطے کہ حکم نظیر کی
 سے کا حکم ہو سکتا ہے و نہ نظیر نظیر ہی نہیں پس ذات انحضرت صلعم محکم بالذات
 ہے پس نظیر یہی محکم بالذات ہے اور جو محکم بالذات ہے تحت قدرت الہی جل شانہ
 اور تبارق تحت قدرت الہی جل شانہ بالضرورة ہے نظیر نفس امکان کیونکہ دراصل تو محکم
 بالذات ہی تھا مگر وجہ عرض کسی غیر کے یہ اثر یہی ہے کہ محتج بالآخر ہو گیا اگر یہ اثر
 پیدا نہ ہو تو یہی محتج او فعال لازم آویں مثلاً ما نحن فیہ میں باوجود حضرت حق تبارک
 و تعالیٰ لازم آمد کہ یا کذب یا انوار اس واسطے کہ وجہ قدرت طرف محتج بالذات کی
 باطل ہے اور ہر اس کی نسبت یہ کہنا کہ ہم پیاس عزت فلالی اور سبکدین مگر تبارک
 اور سبک عقلی ہے یا مفت کی شعی اور نمائش یا مفت کا احسان تعالیٰ العزیز
 ذلک علو کبیر الخ و بالسر نہا پس واضح ہوا کہ ایسا ممکن نہ ہو کہ یہی محتج بالآخر ہو سکے
 اس قدر آویں سے ساحت حقیقت میں وجہ ہو کہ وہ نہیں ہو کر سکتا اقتدار و اختیار
 نہ تعالیٰ نہ بزرگ حقیقت نہ بزرگ اضافہ پس یہ گاہ یہ گروہ صاحبان مذکورہ

[illegible]

نے سلسلہ اچیری قدسی جامع میں شرف زیارت کئے مغلہ حاصل کیا ازاں چاکرستان
 فقیر حضرت مولانا الحاج شہر آفاق محمد اسحاق محدث رحمۃ اللہ علیہ سے اونکی مجلس
 مناقب و فضائل و کمالات ہمیشہ سنتا تھا اور باہم اونکی کمال اخلاص تھا لہذا ہجرت
 خصوصیت ہمراہ جناب حافظ مولوی محمد بخش مرحوم پہنچے داماد حضرت امین
 المناقب و الفاخر کی اونکی خدمت میں اپنی شیخ عبدالسر سراج کی حاضر ہوا اونہوں
 نے تقریب بدین الفاظ کی کہ یہ ہماری شیخ کے اخق ملادہ میں سے ہیں اونہوں
 نے فرمایا کہ ہماری اپنی اخق ملادہ میں سے ہیں میں نے عرض کیا کہ مجھ کو سند حدیث شریف
 اور جاردہ اور وجادت عنایت ہو جیسا اپنی شیخ ممدوح سے حاصل ہے فرمایا
 کہ ہماری طرف سے اپنی اجازت ہے مجھ کو ہم پراطمینان ہے جیسی ہماری شیخ داتا
 کو پراطمینان ہے پھر فقیر مدینہ منورہ کو روانہ ہوا اونکی طبیعت علیل تھی لہذا جبکہ
 بعد پونجی فقیر کے ہندوستان میں اپنی وطن میں خبر وفات شیخ عبدالسر سراج
 آئی اور فتویٰ مذکور شیخ عبدالرحمان مذکور کا ہے اور باقی سب علماء کی تصدیق
 ہے از انجملہ مصدقین جناب قضیات آب مولوی احمد السرمہ صاحب سند ہی وہاں
 کراؤی ہے سلسلہ السرمہ و عافہ و رزقنا لقیاء فتویٰ مذکور اجازت علی مطابق
 مطبع مصر ہی ہندوستان میں پونجی فقیر نے از اول تا آخر اسکا بخوبی ملاحظہ کیا
 لہذا اس مخفی اثر مذکور میں جو بعض علماء ہندوستان نے مانند صاحب دافع الوسوسہ
 و غیر بعض فاضل نے اور صاحب نظر المومنین فی رد قول الجاہلین کلام کیا ہے نہ فقیر
 بات در بارہ سند اثر مذکور اپنی اثر حضرت ابن عباس میں پہنچے کہ میں کہتا ہوں کہ اسکی
 سند میں ابو الفصح ہی اوی میں باہیں اونکی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے بہت لفظ
 مروی ہے اور فاصلہ ہے پس اثر مذکور میں قطعی القطع ہے اتصال سند نہیں
 سہ گاہ اصل خبر میں القطع منسہ ہے مانع اعتناء ہے تو اثر میں تو اسکا اثر بطریق

ہے اور عذر عذر مضرت شاذ و غریبہ و غیرہ اسباب مختلف و رکاکت دریا تھا صیر
 جھڑی اور فضایل جو نزد محمد بن مختبر ہے وہ در صورت اتصال سند ہے نہ بصورت
 انقطاع سند باوجودیکہ ہر گونہ قابل اعتبار نہیں براہ سند مگر نظریات بطریق متعارف کلام
 جو ملاحظہ کیا گیا تو یہ بھی خرابی جو پیدا ہوئی تو تمامہ قساطیس اس لئے ہیں الحاصل
 محل کلام ہے سنداً و متناً خصوصاً نظر بدیان معہ مضمون و مضمون اعلیٰ اور اس قسم کی تحقیق
 ضروری متعلق اسکی اوایل کتاب ہذا قسطاس یکم میں مذکور ہے والدہ اعلم
 قطع نظر اس سے بموجب معنی اثر مذکور کے برخلاف معنی میں ہر طرف مانند قسطار
 و زرقانی وغیرہ کے جو اس عصر میں بعض فضلدار و علمائے بیان کئے مانند غبات
 دافع الوساوس و سراج قفہ وغیرہ فی اوزن بالجموں صاحب مرغوب المسلمین نصر المومنین
 فی رد قول الجاہلین نے بیان کئے ہیں اوس معنی کو جو پیش کیا جاتا ہے او اصول
 دین کے تو مخالفت ہوتی ہیں کتاب السد قطعی الدلائلہ کو معنی عموم قولہ نعم و لکن رسول
 السد و خاتم النبیین اور کریمہ لیکون للعالمین نذیراً و خاتماً اکثر قساطیس میں دلیل
 مفصل موجود ہے انجفات و انقطاع معنی مندرج عبارتہ و دافع الوساوس میں
 واقعہ و تابعہ و عبارتہ مرعوب المسلمین نصر المومنین فی رد قول الجاہلین بخوبی کیا
 مانند مخالفت حدیث لا صلوة الا لفاکھ الکتاب کے عموم کریمہ قطعی الدلائلہ فاقروا
 ما تبشیر من القرآن کو بس خود یہ حدیث مفصل الاسناد قابل الاعتبار متروک ہے
 یہ چاکہ اثر مذکور جو منقطع الاسناد ہے اور اثر ہے او عموم لفظ النبیین یا امینہ
 و المعنی ہے کفیفہ الحجج الدالہ علی الشمول و ضحاً و عموم المعنی ظاہر الشمول ظاہر
 معنی اور قطعی ہونا عموم نص کا ثابت ہوا لیس خاتمیہ خاتم النبیین عموم نص قطعی
 الثبوت ہے دربارہ ثبوت رسالت و ثبوت خاتمیہ عامہ نبیین کیونکہ مسوق بہ
 الکلام بالانصراف یہی مطلب ہے لیسنا تہ ہوا شمول خاتمیہ خاتما

جميع لطيفات کو باسیرا اور پر اصل و سری یعنی اعراض آنکہ صدر اول اصول
 الہ تعالیٰ علیہم اجمعین یعنی صحابہ کرام کا سنی مذکور سے نسبت انہی کو کہ انہی
 عرض کرنا اس اثر کے اور پر اصل مذکور خود دلیل ہے اور پختہ نسبت اس سنی مذکور
 کے عموم نفس مذکور کو یعنی آیتہ خاتمہ مذکورہ کو یعنی کینی صدر اول میں ایسے سنی دلیل
 اصلا التفات نہیں کیا کہ ظاہر ہے پس دلیل پس ہے واسطی القطار باطنی
 اثر مذکور کے اور القطار ظاہری کا تذکرہ خیر عنقریب جس جگہ حال سند
 ابو الضحیٰ کا مذکور ہو چکا گذر اورد بالضرر والتقدیر اتصال سند ہے نہایت ہو تب
 بھی اثر مذکور قابل قبول نہیں من حیث ذالک المعنی نقسار المعنی پس یہ معنی
 مرحوم تراحمین نسبت انہی کو کہ لوجہ القطار باطنی مذکورنا مقبول ہے کو لفظا متصل
 ہی ہی اور وہ سنی جو مشہور بالقبطلانی اور زرقانی وغیرہ ہیں یعنی مراد اول سے اثر
 جبرنی میں لوجہ اتصال باطنی مذکور یعنی موافق کتاب السراور اقبال صدر اول اثر
 کیا بلکہ تادمہ اس کے مقبول ہے اور خود تبادیقا تفسیر حضرت ابن عباس میں نسبت انہی
 اس اثر کے جو اس حدیث قدسی مذکور فی القسا طلیس سالفہ معنی مرحوم تراحمین اتصال
 پدید اورد از حدیث گزیرین سرگزشت قابل قبول ہیں و ہو ذاعن ابن عباس یہ روی
 عن السراور کے لولم یتیم بہ البیسیں لجلت کہ انبا یكون لجدہ بنتا یعنی موجب حسنیت
 لفظ لو کے تادمہ انہی ختم موسیٰ لہذا عدم مجبلیتہ مذکورہ کلام ابن حضرت خاتم السراور
 صلعم ظہورین آجی قطع نظر اس سے کسی اور صحابی سے صدر اول سے کسی کوئی اور
 روایت ہم سنی اس اثر کے بھی تو انہیں ثابت ہوئی جہاں خود دار باب رسایل اسکی حق
 میں اور پختہ ثابت بھی ہوئی کیا ہوتا ہے پیش حدیث قدسی مذکور متصل ہے اور سند
 ان سبب کی اصول کی اور دلیل اصول کی نوزال اور اولیٰ الخ وغیرہ کتب اصول
 کے بحث مسئلہ میں موجود ہے چنانچہ عموم نفس کا قطعی الثبوت ہوا اس اصول نمونہ

کتب مذکور سے بخوبی بطور اصول ہی ثابت ہو گیا پس ہو گیا قول صاحب
 انیس ائمہ میں سے کہ عموم نفس ظنی الثبوت ہے اور عبارت نور الانوار سے
 انما الباطل ای الاقطاع الباطن لوغان بانیکون الاتصال غیبہ ظاہراً
 ویلک فی الخلل لوجہ آخر وہ فقد شریط الراوی او مخالفہ الدلیل فوقہ انک
 بالعرض ای عرض الحدیث علی الاصول بان مخالف کتاب حدیث لا صلوٰۃ الیہ
 زناختہ الکتاب بخلاف عموم قولہ لہ فافقوا ما تسیس من القرآن او عرض عنہ
 الاختصاص من الحدیث الاول یعنی ان الصحابہ ادا حکموا فیا بینہم بالرأی ولم یلتفتوا
 الی الحدیث کان ذلک دلیل القطاعہ مثل ما روی ان الصحابہ اختلفوا فیا بینہم
 فی وجوب الزکوۃ علی الصبی بالرأی ولم یلتفتوا الی قولہ علیہ السلام استخوافی
 مال الیتامی خیراً کیدا یا کلمۃ الصدقۃ فعلمتہ غیر ثابتہ او کما ول تبادل ان لہ
 بالصدقۃ النفقۃ علیہ کما قال نفقۃ المرء علی نفسه صدقۃ کان مردوداً منقطعاً
 ایضاً انتہی فقط اقول نفس علی ہذا حال لائزہ الذکور المتنازع فیہ یعنی مراد ہی
 سے اثر مذکور میں بادی غیر خیر ہی ہے مجازاً ابوجہد مناسب نفس عیالہ میں مانند
 تناسبت فیما بین صدقہ و نفقہ مذکور بشمارک علتہ شدہ احتیاج فیما بین ہر دو فقر
 یعنی احتیاج تیمامی طرف متول مربی سرپرست کے اور احتیاج فقرہ طرف اغنیاء
 کے حالانکہ احتیاج تیمامی فایق ہے نسبت احتیاج فقرہ کے کہ ظاہر ہے اور میں
 کہتا ہوں گو یا وجہ یہی دربارہ اطلاق لفظ صدقہ اور نفقہ تیمامی کے سبب
 عاجز ہوئے او کی کے تصرف خسی اپنی مال میں عرفاً و شریعاً و عہدہ عقلاً کردہ
 مانند فقیر کے ہیں اور محتاج کے پیش میں اپنی کیے کہ وہ مجبور ہیں تصرف میں اپنا
 عرض نتائج یہ ہے کہ مرثیان اور متولیان فیمان او کی کو خطاب ہے کہ خدا
 کو مان کر او کو بطور لکھنوں فقیروں ہی کے انکی مال میں سے نذر اور جلد جلد

صرف اس کے بطور پرست کہا اور ادا و جادو کو کہ لقمہ دلا تا کلو یا اسپرنا و جلا سانا
 بکر و معنی ست کہا و مال شامی کو زیادہ حاجت ضروری سے تیلد جلد اور زینہ
 تذکر اختلاف مجاہد نسبت اثر مذکور نہیں بلایا گیا مانند حدیث مال شامی مذکور
 کے بوجہ فرق فیما بین حدیث اور اثر کے کہ ظاہر ہے تا مقبول ہے اس واسطے کہ
 منشأ و اختلاف صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جو باعث ہے التفات اور حیز
 التفات ادنیٰ کا حدیث سے تا اثر یعنی باعث مذکور صرف اقوال بعد گری ادنیٰ
 نہیں جانا چاہئے کہ قرآن قرآن اور صدقہ اور لقمہ منجلا اعمال میں نہ عقاید پرست
 انکا رسوم لغوس سے اور اجماع صحابہ رضی اللہ عنہ سے قطعی الثبوت ثابت ہو پس
 اعمال و عقاید جو ثابت ہو مرسوم لغوس اور اجماع صحابہ میں ہر قطعی الثبوت میں پرست
 مرسوم زاعم کہ عموم نفس مفید قطع نہیں بالکل زایل ہو گیا فقط والبر اعلم

خاتمہ المکتاب

قسط سہم ثقتا و سو کھم خاتمہ المکتاب - جانا چاہئے اس باب میں یعنی تحقیق
 فصل ما بین ارضی سبغہ اور منزل ما بین ادنیٰ اور کفیت امیر ما بین ادنیٰ اور علینہ
 ادنیٰ کے اور کفیت ادنیٰ کے اور خود دقت درین خود توانی سلف و خلف مختلفہ اذیت ترکت
 میں مگر استقدر بقدر مشترک تحقیق ہے کہ ارض ممتحن الوجود ہے ثابتہ مبصوح
 قطعیہ قرآنیہ و اخبار صحیحہ نبویہ علیہ افضل الصلوٰۃ والتیمہ اور انما صحابہ سے اور
 نقد ادنیٰ لحد و سبغہ ثابت اخبار مشہورہ مستفیضہ جو کہ رافع ہے ابہام مستقر
 کو در بیان لفظ مشاہیر واقع آیتہ المراد فی خلق سبع سموات و من الارض
 تا جس کے بطور اثر لفظ اخبار مشہورہ مستفیضہ کے جیسا کہ اصول حدیث
 اور اصول فقہ میں متقرر ہے اس معلوم ہوا کہ متکثر تعداد سبع سموات کا خبر ہے

قسط سہم ثقتا و سو کھم

بالا اتفاق جو کہ ثابت ہے مخصوص قرآنی ہے قولہ **لحم خلق سبع سموات طباقا** اور
تسج لہ السموات السبع والارض و من نہیں بخلاف تعداد زمین کے اسلمی کہ **انفثہ الارض**
 معطوف ہے السموات السبع بخیر ہے معطوف علیہ کے جو نشان عطف ہے اور
 منکر نقش جو درض ہی ایسا ہی کا فر بالا اتفاق اور منکر تعداد زمین کا فر بالا اختلاف
 مانند مذکور مع موزہ کہ او سکا ہی ثبوت احادیث متناہیہ سے ہے مانند تعداد
 اراضی کہ نہ متواترات سے اور ظاہر ہے کہ کا فر اختلافی در صورت بقا و اسلام
 او سکی کے اشتقاق ہے کہ حبس کی کفر اور اسلام میں علماء متجربہ اور متردد میں اور
 عدم تا غیر ایسے مسئلہ اختلافی میں امر احوط ہے بموجب روایات مفتی بہا واقعہ
 معتبرات سے مانند درختار و در شرح عزا و وغیرہ اور اختلاف فضل اور وصل
 مابین ارض بالغ نہیں تکثر ارض اور تعداد او سکی کو باعتبار اور تمیز کے مابین طبقات
 کے از قسم الوان وغیرہ و سہل و سخت جہاں کہ وارد احادیث ہے قال رسول اللہ
 صائم فجار بنو آدم الخ خواہ طبقات ملتصقہ ہوں خواہ منفصلہ مگر چونکہ اسکی تفسیر
 میں روایت مرفوعہ ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جامع ترمذی وغیرہ میں
 اصح و اعمد الباب ہے اگرچہ او میں باعتبار طرق غرایبہ من وجہ ہے اور انقطاع
 ہے اتصال سندین اور رسال ہے جیسا کہ امام قسطلانی نے ارشاد سائر
 ترجیح بخاری لکھا مگر تا ہم قول فصل ہے مابین اراضی سبعہ سلفا و خلفا متعلق بالقبول
 میں العلماء والفقول ہے اگرچہ بعض متکلمین سے اسکی برخلاف قول ہے کہ اراضی
 باورہ ملتصقہ میں و عن بعض المتکلمین ان التلیقۃ فی الحد و خافۃ وان السبع
 باورہ ۱۲ من قسطلانی ۱۲ اور حبشی حل کیا عدد سبعہ کو اویر اقا لیم سبعہ کے وہ ثابت
 یہ ہے قال ابن کثیر و من حمل فی الک علی سبع اقا لیم فقد اعد النجۃ و خالف القسطلانی
 قسطلانی ۱۲ یعنی وہ دور جدا کیا چراگاہ میں نختہ انکیا قسم ہے کہ اس کی آمد

جوابی جماعاً و کلاً
 فی قول الشافعی و غیرہ

جانور جاری کہا تا ہے اور جانور کو فارس میں لُغْذَرِی کہتے ہیں جیسا کہ مشکوٰۃ طبرستان
 میں حدیث ہے حتیٰ موت الجباری فی ذکرہ دربارہ قوط سال بسبب است ظلم
 جانور مذکور اکثر کوستان میں دور دراز رہتا ہے یہ قبیہ ہے غلطی میں ایک
 سے دور جانیے میں اور قول ابن عساکر اور الذرّی تفسیر میں اس آیت کی یہ ہے
 وقیر دلائل علی ان بعضہا فوق بعض کالسوات موافق ہے مضمون ہدایت مذکورہ
 ترمذی کو کہ جس میں لفظ اندرون ماتحت تھا فلما السور رسول اعلم قال ارض اخری مذکور ہے
 پس بعضہا فوق بعض ثابت ہے کہ ظاہر ہے اور وہ روایت ترمذی مذکور ہے مومن پر
 رضی اللہ عنہ قال ینہما نحن عند رسول اللہ صلی علیہ وسلم اذ مرت سجانہ فقال الیہ مدین ما ندہ
 فلما السور رسول اعلم قال غبرہ و ابا الارض یعنی مشکیزہ زمین کے ختم ہمالیہ
 تذرون ما بینکم و بینہا خمسائے ستیہ الی آخرہ حدیث طویل ہے مگر حنفیہ و حنفی
 مطالب سے نقل کی گئی مگر مخالف ہے قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ جباری
 جبل میں ہے حکمی الطبری عن ابی صالح و عن ابن عباس رضی اللہ عنہما سبج ارضیں میں ہے
 پس بعضہا بغیر بینہا الجبار و لظن جبار السمارہ اور اس سے قریب قریب
 ساتھ تغیر سیر کے ہے تفسیر روح البیان میں جو تالیف ہے شیخ کا علی اسماعیل
 حنفی افندی کی آفندی کہتے ہیں زبان مصر میں طبری عالم کو مانند خطیبی کے کہہ کر کہ
 بن و حکمی الطبری عن ابی صالح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما سبج ارضیں متفرقہ بالجبار یعنی
 الحائل میں کل ارضیں و ارضیں جبار لا یکسر قطعاً ولا الوصول الی الارض الاخری و لظن
 الدعوة الیہم لظن الجبار السمارہ و لظن الجبار السمارہ سے مفہوم ہوتا ہے مطلب
 انبساط ارضی شعبہ کا اور ہونا بعض کا فوق بعض پس لظن ہر متفاصلہ کا جاباب عین
 ارتفاع مستوی مستقیم بطور اسطوانہ قائمہ عادلہ یعنی ستون سید باوجود فرق ہر مدین
 الارض میں نہیں سمجھا جاتا بلکہ ارتفاع مائل بطور اسطوانہ مائل یعنی ستون ہر جگہ اور تاکہ

لطیفین حاصل ہوئے میان اس واسطہ کے اور قول بعض کے جو یہ ہے و نہ ہم منی بری
 ان الارض مسلج علی الانخفاض والارتفاع کدرجی المرافی من تفسیر روح البیان
 یعنی بامید رجہ زینون کے یعنی طیر بیون کے شکل مگر اس طرح  بلندی
 از ریشی کو اپنی یہ شکل حاوی ہے انبساط اور ارتفاع کو اور یا شکل ہو سکتی ہے
 موافق  تحقیق اہل حدیث شریف علما و محققین کے ذریعہ وارد ہونے
 شریف کے بمقدور اوسط ہونے اور نیز اعلیٰ ہونے
 الفرضوں کے اور اوپر اوسکی اور سب جہتوں کے لطیفیت
 کے عرش الرحمن ہے یعنی لطیفین لفظ اوسط اور اعلیٰ میں یہ ہے کہ ایک شیء اور
 ہو اور اعلیٰ یعنی ہو بدین شکل ہو کر ہو سکتی ہے کہ وہ دائرہ ہفتین یعنی
 اضطرانہ مدور یعنی ستون گول جو درمیان دو دائرہ کے واقع ہے وہ سب تر
 محیط اپنی سے مربع بلند ہوا و دائرہ ششمی جو متصل اوسکی ہے وہ اس سے
 کو چیک ہو علیٰ قدر القیاس تا دائرہ ہفتین جو حاوی او محیط ہے نسبت و ارساطین جہتہ
 محیط اپنی کو یعنی ہر دائرہ محیطہ وہ ہر دائرہ محیطہ اپنی سے کو چک ہو جو شکل مربع ہے فافہم
 بغیر الفہم تو وہ دائرہ جو سب سے بلند تر ہے اور سب کے درمیان میں ہے اوسپر
 بدین اعتبار صادق آتا ہے ہوا اوسط یعنی ہونا اور اعلیٰ یعنی ہونا ایسے اگر دائرہ ہفتین
 حاوی اور سافل سے جو سب سے کو چک تر ہے پھر سب شریع کیا جاوے گی تا دائرہ
 بلند تر کہ جو درمیان سب دو دائرہ کے ہے تو جس نقطہ سے عروج و نزول شروع کیا جاوے
 وہ ہی شکل مربع پیدا ہو جائی ہے یعنی ارتفاع و انخفاض دو ایرہ مذکورہ محیط متعقیم جو
 بن مسامتہ الی اس پر حاوی نہیں حاصل ہوتا بلکہ بطور خط شاخص کے جو اضطرانہ
 بلکہ کے طور پر ہوتا ہے وہ پیدا ہوتا ہے بطور خط و فوق مجازی کے مثل الفافہم تحت
 دائرہ کے اخر سنی یعنی اپنی استناد و استناد الافاق حضرت مولانا محمد اسحاق صاحب

الفافہم
 تحت

دہوی قدس سرہ سے دربارہ تفسیر اس حدیث شریف اعلیٰ ہجرت الفروسی کے
 فیضیہ الطائبات الحدیث الشریفہ کی روایت انبساط الرغایم رد ایشانہ کے خلاف ہے اور نیز
 خلاف تفسیرات مجاہد کے مانند مفہوم حدیث شریف مذکورہ مذہبی وغیرہ میں قابل
 لحاظ بعین قطع نظر اس کے استحالیہ عقلی ہی پیدا ہوتی ہیں اب ذکر اوکا انصoul ہے
 باقی رہی تحقیق قول لا فصل الدعوة الیہم کی سو جانا چاہیے کہ معنی اسکی یہ ہیں کہ
 بروقت بطور متعارف و معلوم دعوت انہیں مگر بعض اوقات میں مانند دعوت جنات
 طیبہ ارض علیا جنات ارض نصیب کے جو حاضر ہوئے لطیف نخل میں کہ وہ ایک موضع
 ہے ماہین مکہ معظمہ اور طائف کے قولہ نعم ذرنا الیک فیض من الجن یتعون القیڑان

مکہ مکرمہ کی طرف اشارہ ہے

لما حضروہ قالوا القوا فلما قضی ولما انی قومہ منہ بن علی بن القیاس حاضری جنات طیبہ
 ابن من محض میں متصل معلومہ مقبرہ اہل مکہ کے مکہ معظمہ میں ایک دو بار چنانکہ ذکر سنگا متصل
 بصرفہ اس میں سابقاً ہو چکا پس اس سبب خاص ہے نہ عام بہ معاملہ دعوت ناظر
 اس طبقہ ارض علیا پر حالانکہ حاضری اور جنات کی یا تشریف لیا لیا جانے انحضرت مسلم کا
 امر دستور نہ تھا کافی سمجھا گیا در باب طیبہ کی مانند وقد عید القیس کے بعد حدیث مشکوٰۃ

اتان لایک الا فی الشہر الحرام وبنینا وینک کفار مصر فمرنا یا مفضل تحبہ من درانا ہم
 باریع ونبہا ہم ابرج الحدیث پس یہ کہ ایک امر یہاں الوصول میں غرض ذکر و معتبر ہوا تو انحضرت
 الوصول میں طریق اولی معتبر ہوا اور بصورت عدم وصول دعوت خیال ساقط ہیں
 اور قائل غایہ میں اس طبقہ علیا پر نور عقل بجای رسول پر بار قبول ایمان معتبر شرعی ہوا
 مانند تحقیق امام فخر الدین رازی رحمہ اور ایسا ہی قول حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ وشیخ
 ابو منصور بتریدی نوڈا نوڈا میں مذکور ہے اور تجویز رسول تجویز شرعی ناجائزہا بسبب
 احتیاجات مذکورہ قساطیس سابقہ علی ذہا القیاس نظر مع ہم نسبت کا قد شاکہ جیسے طبقات بلکہ
 زعمت مع فرس طبقات سابقہ میں ہی العبورت عدم وصول رسول مقبول صلعم لوجہہم لوجہ

لانا نہ ملے موصول اکثر بلا ملکہ ارض علیا پر پوچھا دعویٰ کا ہر لایہ مدعا غیر انبیاء و مانند
 تحقیق قسطلانی و زرقانی وغیرہ نسبت معنی و مطلب انرا بن عباس فرماتے ہیں چاہئے
 اور پر ظاہر ہے بصورت نور عقل کوئی استحالة شرکت فی النبوت یا قسمت ابتدائی وغیرہ
 بہ نسبت نبوت حضرت خاتم النبیین صلعم لازم نہیں آیا بوجہ ہر مہاجر جہازی مذکور لعلت
 فرق کلی کے درمیان حقیقت اور مجاز کے قتال ۱۲ اور مسلک امام فخر الدین رازی
 کے تاہم اس حدیث شریف صحیحین میں صریح ہے کہ آنحضرت صلعم از دستہ کنارہ دوزخ پر
 تشریف رکھتی ہو گئی اور خازنان النور العین مالک دار و غہ دوزخ او کو جو سخت شفاعت کبریٰ
 آنحضرت صلعم داخل ہوئے ہو گئی بوجہ برواکی حقتعالیٰ و تبارک جل شانہ غواضی
 کر کے نکال نکال تہ دوزخ سے باہر لاؤنگی بشرطیکہ اسکی قلب میں راسی کے دانہ
 بھی براہ ایمان ہو گا پھر بلا کیہ عرض کرتی کہ کوئی نہیں باقی رہا اور سوقت پروردگار
 جل جلالہ اپنے قین ایہ پھر دوزخ میں سے نکالے گا فرمایا حضرت صلعم نے ثلث
 حیثیات میں حیثیات ربانی خیال کرنا چاہئے تین تین میرے رب کے لیون میں ہے
 یہ وہ لوگ ہو گئی شکوہ انہیں انہیں پوچھی ہوگی اور صرف براہ نور عقل مطلب
 توحید اور حشر بر ایمان لامی ہو گئی کہ امر مشغول ہے اسلی کہ حبیبہ الخلاق مبداء
 اور منتہی ہر چیز کا ہو سکی وہ ذات وحدہ لا شریک لہ مصداق سوا الاول والاخر
 و الظاہر و الباطن ہے اپنی صفات کمال میں بجا نہ ہے اس مطلب پر براہ عقل کچھ
 بچا سکتی ہیں اور جو ذات کہ موجود ہو سکتی ہے بدلیل مذکور یعنی اولیئہ اور آخریہ
 و لاطہر و لباطنہ کیونکہ یہ اوصاف دلالت رکھتی ہیں قادریتہ کاملہ پر وہی
 ذات مفعی اور مہلک ہو سکتی ہے اور وہ پرقادر ہو سکتی ہے کہ اعادہ ایجاد ہی
 انہوں ہے چنانچہ یہ امر حدیث مشکوٰۃ شریف میں مروی ہے دعویٰ انہوں علیہ
 یہ ہر شہاد آنحضرت صلعم الذاک الحیۃ نسبت منکرین حشر قہرنا و تمثیلہ و تقریرہ العظمیٰ

و منهم علی بن حمیم سادات سے اور نیز پیش قدرت مطلقہ ہر صوبہ حسب آسانی میں ہزار
 خوارمی اور زکات اور مال عیداری و ماہنامہ ہر مین متساوی لاقیہ میں اس میں
 شہر چہرہ ہی ثابت ہوا مگر ثبوت رکن توحید کے براہ عقل باقی اس سلسلہ حقیقی کے
 جو کہ مشائخ نقیہ میں ہے اور خوارمی جزئیات سے اس سے وہ لوگ مفرد کہی
 گئے مگر مقلد علی البدالی المرافق کے اور مقلد الرحل الی انکثرین منقہ با حقائق
 میں غل سے دوبارہ و ضرور معذور و شرعی ہیں بسبب فقدان حملے حیاتیہ۔ مسئلہ
 جزئیہ فقہیہ کے علیٰ ہذا القیاس جس میں غلہ و غنیمت و بعض ایام میں بسبب طلوع فجر کے
 قبل ان غلہ و غنیمت تو ہائی نہیں تاکہ ان کی نماز عشاء اور کھین نماز شبہ۔ لی و غیر میں ہے اس
 علی ہذا القیاس لیکر یا بایرسل سے یہ لوگ جو مکلف ایمان توحید اور خیریت میں ہوں اور
 رکھی گئے یہ لوگ عطاء الرحمن کریمت میں بھی ہوگی جیسا کہ دارالحدیث بخاری
 وغیرہ میں ہے اول توحید و توحید انہ کو دین معجز اور منطوق رکھنی چاہیے جو سلف صالحین
 انہ قسط لای عزیز و خانی جو سبط و عزیز کے کل ہے کہ مراد اولیٰ و ثانی ہادی و نبی ہیں کہ
 آخر ایک نقطہ حوالہ ہے کہ تاسیے شخص متوجہ ہو کر یا گیا اور وہ معصوم و حق التوحید کے
 المجاز تیردیکر سلف صالح معجزی و نبی و غیرہ قرار دیا گیا یا تہجدیت شریعت کفی ہو جائے
 و اعطایہ میں کو بیار و وظایہ یا ایک جسکی دلائل نقلی و عقلی سے تمام فساد طیس پس
 میں واجب القول ہے و الا اتباع مسلک اہلیم فخر الدین رازی جمہور اہل اوجہ و
 در منصور و غیرہ کی نسبت کہ انہ کی حکمت و احکامات شرعیہ و تہذیبیہ و تمدنیہ و علمیہ و
 سے جیسا کہ گذر سبب ہوا ہے شراف و دلائل شرافہ اور برتری برائین با
 عقلیت و نقلیت بصورت وجود ہوں فیما بین ارضیں و ممالک و ارضیہ و غیرہ تعلق احکام
 تعلیمی و تربیتی جو موجب کریمہ لکل حکما و حکم شریعت و عقائد و مہاجہ ہے اس منصف
 ارض علیا و بر و بر خاتم النبیین صلواتہ کے یا بیشتر آب سے اوپر اور انبیاء علیہم السلام

اے وہ رسول و حجۃ بذریعہ ان بڑاہ خیر انبیاء کے بطور مذکور محکم سے اور مراد نزول
 اہم سے نزول مذکور ہے چنانکہ سند اسکی قسط لانی سے جو شرح بخاری مذکور ہے
 و علی تقدیر ثبوت بحال انکون المضحیٰ ثم من قیدی یہی مسمیٰ ہندہ الاسما و ہم رسول اکرم
 الذین یبلغون انبیاء السد و لستی کل منہم باسم النبی الذی یرسل عنہ مانند رسول ملائکہ کے
 قوله نعم السد یطی من الملائکۃ رسلاً و من الناس الایۃ کہ باوجود اطلاق لفظ رسول
 رسول شرعی نہیں ہیں جو بنی بنی شریعی میں کہ تبلیغ احکام متعلق بدعوت الخلق الی الحق
 ہو بلکہ ہر پیغام رسالی ہی ہے اور ایہ ظاہر ہے تشریف رسول اور بنی مصطلح شرعی
 سے کہ ہوا انسان لعنۃ السعیر لم یہرک یا اشتباہ ہے اور فرق ہادیان خیر انبیاء
 میں خواہ از قسم انسان ہوں خواہ از قسم جنات ہوں اور ملائکہ مذکورہ میں جو
 سو وہ تو یقید مذکور ظاہر ہو چکا کہ تبلیغ ملائکہ متعلق بدعوت مذکور نہیں بخلاف تبلیغ
 جنات اس واسطہ کہ اس گروہ کو نقص عدم رسالت شریعی میں جو منصب انبیاء
 نہیں ہے شرکت ہے ساتھ گروہ ہادیان خیر بنی کے لیکن شرکت جنات کچھ کمتر
 مطلب نہیں خافیم اور جانا چاہئے اگرچہ نزول وحی لفظ متعلق بقصد و اخبار
 ماضیہ اور آئینہ اور اطلاع ہی بعض امور خفیہ مانند نجاست یا پوش مبارک انھیں
 صلح علم حالت نماز میں متعلق قصہ افک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا و یہ صحیح خصوص
 بخاری شریف اور مخفی ہونا جو ملک بنی بلا کئی کامرونیہ مشکوت شریف اور
 مانند اسکی از قبیل احکام نہیں معلوم ہوئے مگر تاں کار متعلق باحکام ہے لکن فیہ
 احکام نسبت ان امور کے بطور غایب پس ہر گاہ منزل او محل او سکا رسول و ذی
 ہوا کہ جو مرسل و بیعت ہے طرف مکلفین کے وہ سب وحی داخل وحی تکلیف
 ہے بخلاف قسم دوسری کے یعنی از قسم و وحی ربک الی الخ کریمہ جو بعضی الزام ہے
 برابر ہے کہ ذی عقل ہو مانند نخل کے یا ذی عقل ہو مانند کریمہ و ادھینا الی موسیٰ

ان اربعہ کیونکہ اگرچہ وہ وحی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام پر صاعۃ جبل
 سے مسایل اس باب کے پیدا ہو سکتی ہیں مگر یہ بغیر جہ جو راجح طرف امر شرعی
 ہوئی ہو سلیا استنباط غیر نبی ہوئی مانند قیاس علماء و اختلافات الفروع اور تشبیہ و
 تخریج کے جو بلا وساطت غیر نبی راجح طرف نبی کے ہیں فافہم ولا تہتم و الحمد للہ
 اور بصورت عدم وجود مکلفین ملکات سافلیہ کے مراد نزول امر سے وہ وحی ہے
 جو متعلق بتکلیف احکام اپنے ملکہ صرف اور قسم دیگر ہو جو متعلق بتعلیم و تنبیہ عالم اور
 تفویض و تحویل یا دیگر عذرت امر ہے جو جاریہ تدابیر کار خانات الہی میں نہ عمل لغیر
 عام اور قسم تربیت محض ہو و معاشیہ ہو جس سے عالم اسباب وابستہ ہے کہ سنتہ
 الہی اس ہی روش پر جاری ہے جس میں تبدیل عنوان تجزیہ ہے نہیں الاماذا
 مانند خرق مادہ جسکا منشأ یا ثبوتہ او نیت مرتبہ فیض و سکلی کا دیو لایہ ہے جو بہتر
 باعجاز و کرامت ہے یا دیگر قسم نظر بند ہی و تحریر و غیرہ تو وہ قابل اعتناء نہیں اس
 باب میں مثلاً بارش بدون وجود ایریا و وجود داخل ہونے تحت قدرۃ الہی شایانہ
 کے ظہور او سکا طریقہ سلوک نہیں شنوی مولانا روم قدس سرہ دیکھ اسی کہ
 کثرۃ خود بد سے گندم انگندم برید جو رولیں عام ہے اس سے کہ مراد
 سے وحی تکلیف بالاحکام ہو جو امر شرعی میں با وحی تدبیری اور انتظامی اور
 انتساقی ہو جو مرکونی میں کیونکہ لفظ امر از قبیل التسلع لغت سے معقولہ
 تیتزل الامر الوحی تیتزل بہ جبیر تزل ۱۲ جلالین ۱۲ قال فی حاشیۃ المحمل تحت قولہ
 تیتزل بہ جبیر تزل قال القاری لم یجد فی القول لغیر من التفسیرین اذ حاشیۃ من فسر الکلام
 بالوحی قال فی تفسیر قولہ نہیں بلہ لا فی الضمیر اللہ ہے اولاً و بین الشمار اکتاہ
 اللہ ہے الاماذا اس فقرہ میں صاف ظاہر ہے کہ وہ مطلب جو ہم نے تحقیق کیا یعنی محال
 نزول وحی تکلیف بالاحکام یہ ہے طبقہ رمن علیا ہے جو مقتر ہے حضرت خاتم النبیین

۱۲ جلالین
 ۱۲ جلالین

صلیہم کا کیونکہ دیکھ جاوے کہ ارض علیا سمجھی جاوے اور دوسری جانب ہر سمت آسمان
 ہر جہت المروج کیونکہ جبریل علیہ السلام وحی مذکور لائے تھے بالاس کے ہر سمت
 آسمان سے اور پڑھ جاتے تھے روی زمین علیا پر جو کہ مقرر تھا اور نکالینی وحی کا
 کہ رسول المرسل امین رسول کریم تھے شیخ سعیدی علیہ الرحمۃ امام رسل
 پیشوائی سبیل امین خدا مبط جبریل ام اور یہ توقف ملا علی قاری رحم کے یعنی
 یہ کہنا کہ نہیں پایا ہمینی یہ قول واسطہ کسی اور کے زمرہ مفسرین سے سوای شیخ
 جلال الدین محتاجی رحم یہ مبنی ہے اور پر اس تحقیق کے کہ مراد وحی سے وحی بالا احکام
 بنویس نفی مذکور نفی اس کیفیت کے ہے نہ نفی کلی اور نزول وحی کو لازم نہیں کہ
 یہ یہ کہ احکام اور تکلیف ہی ہو بلکہ ممکن ہے کہ وحی دوسری قسم کی ہو یعنی وحی تدبیر عالم
 اور او قسم کے تصرفات کے ہو کہ شامل ہے جمیع ارضیہ اساقہ و عا لیکو اور دیگر
 آسمان کو ٹھو کہ لفظ وادھی فی کل سجاد امر یا فافهم وحی حاشیہ الجمل ہذا لا توقف المقار

مبنی علی ان المراد بالوحی وحی التکلیف بالا احکام و لم یمن بالرحم لامر کل جملہ علمی وحی
 التصرف فی الکائنات پس جانا جائے کہ اس تحقیق صحیح عبارت جلالین اور حاشیہ
 الجمل سے وہ اعتراض عبارت داخ الوسواس دہر ہو گیا اور بر سے شیخ جلال الدین
 محتاجی رحم کے جو فخریہ عبارت داخ الوسواس کے آخر صفحہ اسے من کیا تھا ساتھ لفظ
 نے باقی کے یعنی نسبت کے اتنی قلت تدبیر و تفتیح کی طرف شیخ موسوی رحم کی دراز

افنی میں آئینہ مصفا سورۃ النہا کی چہرہ خود است و عبارت الخطیب الاکبر دل علی
 ان الامر یو القضا و القدر علی شہا کیوں المراد بقولہ لقم نہیں اشارہ الی ما بین الامر
 الہی اللہ ہے اقضا و عین السہار النسا البتہ اللہ ہے اعلا فی جہی امر امر و قضا و

و بقدر علمہ نہیں و عن فتادہ فی کل ارض من ارشد و سہا و من سہا ہ خلق من خلقہ
 و امر من امرہ و قضا و من قضا کہ وقیل ہو ما یترہ فیہ من عجائب تدبیرہ وقیل

فینزل الامر نہیں کیا کہ بھینس موت لعنہ وغیرہ قوم و ہنر قوم و قیل و یل جو بادشاہ
 فہن من عجائب تدبیر فینزل المطر و یخرج النبات و یاتی باللیل والنہار و یطہر
 والشتاء و یخلق الحیوانات علی اختلاف النواہی و ہنیاہا فینقیحہم من حال الی
 حال قال ابن کسبان و ہذا علی السماع اللغۃ کما لقیال الموت امر لیس فیہ
 والسحاب و نحوہ اور تصدیق اس قسم کی وحی کی حدیث شریف مشکوٰۃ میں موجود
 ہے جو حکایت احوال بنی اسرائیل سے آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ایک شخص جانا تھا
 راہ میں سنا اوسنے کڑا کا بادل کا اور دیکھا جبکاٹا اوسکا اوس کڑا کے سینہ آدرا
 یہ تھی کہ اسبق حدیثہ فلان یعنی بلا بانی فلا نے شخص کے بلچے کو اوسکا نام لیا
 اور وہ ٹکڑا اسیر کا ایک طرف کو چلا اوسکی چچی بچی یہ شخص ہی چلا تو وہ اسیر ایک
 بیباک سی برسر باہانی نالیون کہا لیونین جمع ہو کر ایک کہیت میں گیا وہاں ایک
 شخص کو دیکھا کہ اپنی کہیت کو پلچے سے سفوارتا ہے اوس سے پوچھا تیرا نام کیا ہے اوس
 وہ نام بتایا جو اسنے سنا تھا اس کے ٹکڑے میں اس سے پوچھا کہ اسے بندہ اس کے
 تو کیا کیا کرتا ہے اوسنی کہا میں حصہ کرتا ہوں ایک حصہ فقیر کو دیتا
 ہوں دوسرا حصہ اہل خیال کو اور اپنے خرچ میں لاتا ہوں تیسرا حصہ مصداق
 کا شکار میں صرف کرتا ہوں اوسنے کہا یہ بھی وجہ ہے تیری اس عزت اور
 وجاہت کی عند السرف قط علی بن القیاس جانا چاہے کہ طرف حضرت جبریل علیہ السلام
 کی وحی ہوتی ہے کہ اسی جبریل ہم دوست رکھتی ہیں فلا نے بندہ کو تو ابھی دوست
 رکھے اوسکو حضرت جبریل اس وحی کو آسمانوں میں پوچھتی ہیں حتیٰ یوضح لہ القول
 فی الارض یعنی یہاں تک کہ اوساری جاتی ہے اور رکھدی جاتی ہے واسطی اوس
 بندہ کے قبولیت زمین میں رزقنا السرف لکے اور علی بن القیاس حال مبنوفیہ کسی
 بندہ کا معاذ السرف اور علی بن القیاس جانا شایعین مستشرقین کا طرف آسمان کے

اور پیرائے ایک دوسرے پر قطار باندہ کر اور کچھ ایک آدھ ہی بابت منجملہ حکام صادر
ہے جو کہ کار برد ازان جریان قصار و قدر کے نسبت صادر ہوتے ہیں کا رخصت
الہیہ میں سن آتے ہیں جسوقت کہ اوپر حجم ہوتا ہے بہاگ آتے ہیں نیچی اور وہ
ایک آدھ امر جو ہونے والا ہوتا ہے جسکو سن آتے ہیں اپنے اخوان کو جو اخوان شہید
ہیں کاہن اور اہل نجوم وہ سوچوٹ اوڑا بنی طرف سے ملا کر اونکو خبر دیتے ہیں وہ
اپنے معتقدین سے کہتی ہیں آخر وہ ایک امر تو ظہور کرے والا تھا ہی اور سکی متعقدین
کل کلام کو اور سکی راستہ سمجھتی ہیں کہ اس شخص کو غیب ذاتی ہے معاذ اللہ منہا حفظہ العظم

قال الفاضل الکامل الشیخ اسماعیل الحنفی الافندی رحم فی تفسیرہ المسمی بروح البیان

تحت تفسیر الایۃ الشریفۃ وغائم البینید فی کان الدر کل شئی علیما قال ابن کثیر فی تفسیر

بدہ الایۃ ہے یقین علی اللہ لانی عہدہ و اذا کان لابنی عہدہ فلا رسول الی طریق الا

والاخر کے لانی مقام الرسالۃ اخص من مقام النبوة فان کل رسول نبی و لا یجسر

وبذا الک وردت الاحادیث المتواترۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من رحمۃ اللہ علیہ و ارسال

محمد صلی اللہ علیہ وسلم من الشہر لہ فتم الانبیاء و المرسلین بہ و اکمال الدین الخف لہ و قد اتم

فی کتابہ و رسولہ فی السنۃ المتواترۃ من اللہ لانی عہدہ لعلہ ان یکن یعی بذل المقام

عہدہ کذا اباقاں و جمال ضال مفضل و لو تحرق و تشعب و انی بانواع السحر و الطام

والنیرجات و کلہا محال ضلال عند اول الاباب ثم قال الفاضل المذکور فی تفسیرہ

المذکور فرمایا منہ غیر لحد و تنبا رجل منی زمن ابجدیفتہ رحم وقال اہل ہون حتی اجی

یا اعلامات فقال ابجدیفتہ رحم من طلب منہ علامتہ فقد کفر بقولہ علیہ السلام لا نبی بعدی

کذا فی مناقب الامام و فی الفتوحات المکیۃ و اما لکم لحظت التعلی السلام الذی

سلم علیہ علی لفسدہ بالوا و علی سلام الذی سلم علیہ علی نبیہ اسی لم یقل و السلام علینا و علی

عبادہ الصالحین لعلہ قولہ السلام علیک ایہا النبی لانی لعلہ علیہ و قال و السلام

علیہ السلام علی غلبہ من حیث النبوة و بواب قدسہ السرقات کے کما سجدہ بابا
 الرسالہ من کل مخلوق کجہ الی یوم القیامت و یحییٰ بہذا اللہ لا مناسبت بینا کو
 رسول السلام فانه فی مرتبہ النبی لا یتمی لنا فانبدا بنا بالسلام علیہ ما فی طور زمان
 غیر عطف و المقام المحمدي متنوع لہ دخولہ لنا و غایتہ سورعتنا بالنظر الیہ کما نظر الیہ کما
 فی السماء و کما یظہر الی الحبۃ اقلی الی من یو فی عینین و قد وقع للشیخ الی یزید السبط
 رحم فی مقام النبی صلعم قدر خرم اثرہ یحلیا لا دولا فاحرق و فی الفسوس من شرحہ للیاری
 لا بنی لہوہ مستتر عا و مستتر عا و الاول ہو الا تی بالاحکام الشریعہ من غیر المناجیہ
 لنبی آخر قبلہ موسیٰ و عیسیٰ و محمد علیہم السلام و الثانی ہو المتبع لما شرعہ النبی القدر
 کانہا ربی لہ سبیل اذ کلتمہم کما لواء عین الی شریعہ موسیٰ فانیہ النبوة و الرسالہ بنی علی
 من الموطن بالقطاع الرسول الخاتم فلیتمق الا النبوة اللغوۃ اللاتی سے الیہا
 عن المحن و اسمائہ و صفاتہ و اسرار المکوت و الکبروت و قد قال قریبا من ہر الجہ
 اسطی و قال فی الاشتباہ فی کتابا لیسیر الدائم لیرف ال محمد علیہ السلام آخر الایام
 فلیس سلم لانه من الضروریات انتہی و قد روی فی الجامع المکبریتہ ناقلا عن التیمیہ
 مثل الفکر فی روح البیان عن الاشتباہ مطوۃ الیہ علیہ الصواب
 قسطا من مفتا و وچہا رخم کہتا ہوں میں کمال تحقیق فتوحات حکیمہ ہی قطع
 شکر ہے ہی ہے نبوت محمدی سے اور رسالہ محمدیہ سے صلعم مگر نہ خواہ بطور نبوة
 صرف ہو یعنی شریعت نبی سابق کا تابع ہو یا خود مستقل الشریعہ ہو بطور رسالہ
 کے عموما و خصوصتا اور خود تفسیر عیاسی میں تحت آئیہ خاتمہ اس قسم کا مضمون
 موجود ہے صریح کہ انبیا کو ختم کیا ساتھ خانم النبیین کے صلعم یعنی کوئی نیا
 نہیں رہا کہ مبعوث ہو اور نیزہ قہتمہ ابتدائی حوالہ کا راجع ہے طرف شکر ہے ہی کے
 فی الحلیہ صبا کہ قساطیس میں جاری تحقیق و تدقیق مآثر مغفل و مجمل مسطور ہے

جامع التفسیر
 فی شرح
 التفسیر
 فی شرح
 التفسیر

قسطا من مفتا و وچہا رخم کہتا ہوں میں کمال تحقیق فتوحات حکیمہ ہی قطع

ولکن رسول اللہ و لیکن کان محمد رسول اللہ و خاتم النبیین ختم المرسلین علیہ السلام
 نبی بعدہ ۱۲ من قبیلہ عباسی و لیکن بغیر خداست و مہر پیغمبر است یعنی لجاورد
 بیغیر نبی باشد ۱۲ فتح الرحمان ترجمہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ
 رسول اللہ کا اور مہر سب نبیوں پر ۱۲ ترجمہ اردو مولانا شاہ عبدالقادر بن
 حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ۔ قدتم فی یوم الاحد ثلث عشرۃ من مہر مفسران
 النبارک الذی انزل فی القرآن فیہ لیلۃ فیمن الف لیلۃ اعطیتہا اللہ خیر الامم
 امۃ خاتم النبیین نبی آخر الزمان علیہ صلوۃ اللہ الرحمان۔

قسط اس مہر و ختم بعد نبین بلکہ فریب تر ہے کہ مثبتین خواہم سے
 عجب نہیں کہ بحوالہ حدیث ان اللہ رقم خلق ما لہ الف آدم اثبات مطلب خواہم سے
 کریم حبیبکو روایت کیا ہے حضرت شیخ اکبر یعنی شیخ حمی الدین محمد بن ابراہیم قدس سرہ
 نے فتوحات مکیہ میں اور بطور نقل حکایات بعض مشاہدات اپنے کے وقت طواف
 کعبہ مغلطہ شرح اس حدیث شریف کی بدینطور رکی کہ ہم غلطو سوا کہ یہ معاملہ عالم مثال
 سے ہے نہ عالم شہود سے اور توضیح اسکی حضرت محد الف تالی شیخ احمد سہروردی
 قدس سرہ نے اسطورہ برکی کہ جس کے لغو وادام ثابت ہو بلکہ تو خدا آدم ثابت
 ہو چنانچہ نقل حکایت مذکور اور شرح حدیث مذکور ہم آخر کلام میں بیان کرینگے فقط
 اور تحقیق حضرت مجدد و مجدد کا مرتب ادنی کے مکتوب بیجا و شتم جلد ثانی میں موجود ہے
 جو بنام خواجہ محمد تقی صاحب مرحوم کے مرقوم ہوا ایس میں کہتا ہوں کہ اس سے
 مطلب حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ معاملہ دگرگون ہے بچید و جبہ اول تو خود ناقص حدیث
 نے یعنی شیخ اکبر نے منطوق حدیث مذکور کو عالم مثال پر منطبق کیا اور منافیہ ہمارے
 متفقین جو اہم شدہ اور مافض اوکی کے درمیان عالم شہادت سے نہیں بلکہ شہادہ واقعہ ہے جیسا کہ حضرت
 مجدد نے اوسکو قبول فرمایا کہ ہم عالم شہادت سے نہیں بلکہ شہادہ واقعہ ہے جیسا کہ حضرت

قسط اس مہر و ختم

مثال سے ہے ہم اخیر میں عبارت مکتوب مذکور اس باب میں ہونے نقل کر لیں گے
 دوسرے یہ کہ مسوق لہ الکلام بالقرآن اس حدیث کا تعدد اداوم ہے نہ خود اتم
 اور کچھ اور نہیں کہ تعدد اداوم مستلزم ہو لہذا خود اتم کو بالعمی المصطلح الشرعی جو
 عبارت ہے نبوت اول سے جو عرض ہے آدمیت سے ارباب شرع کو علی ہذا القیاس
 خاتمیت سے اس واسطے کہ آدمیت مجامع ہے اولیتہ شرعی و ہم عقلی کو حال شرعی معام
 ہو چکا حال عقلی اول نقطہ سلسلہ پیدائش نوع انسان ہے بخلاف خاتمیت کے کہ وہ خاتم
 ہے خاتمیت عقلی کے اسلی کہ خاتمیت شرعی یعنی وصفی ختمیت حقیقی سے منتہی ہو چکی ساتھ
 حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حالانکہ سلسلہ عقلی اور اولشہری تا قیام قیامت
 باقی رہے گا پس ہر دو راہوں کا احکام و آثار آدمیت مذکورہ کیساں ہوں احکام و آثار
 خاتمیت مذکورہ کو یعنی کثر اداوم سے لازم نہیں آتا کثر خواہم جو اس حدیث میں مذکور ہے
 مطلب اہل مطلب حاصل ہو اور بالقرآن اگر بطور مقتضی نفس اس مطلب پر اشارہ ہو چکا
 گیا ہے تو اول قویہ امر نہ ہو گا عالم مثال پر نہ کہ فرع مطابق اصل ہو موافق تحقیق
 حضرت شیخ اکبر کی جو خود ناقل حدیث ہیں اور مسلم الطرفین میں علم ظاہر اور علم باطن میں
 علی ہذا القیاس تحقیق حضرت محمد قدس سرہ مطابق تحقیق شیخ ابوقدس سرہ کہ ہر دو راہوں کا
 متفق ہو رہا ہے مذکورہ میں ساتھ عالم مثال کی جہاننا و مطابقت کثر اداوم نہیں جیسا کہ غفر فیہ نقل حکایت واضح ہو گا
 او قطع نظر اس سے اگر عقلی انجام نہادہ ہو چکا تا دیہ مطابقت کثر اداوم ہی جو قاطع نقاط مذکورہ ہے بطور
 تحقیق حضرت مذکورہ ابی اور پھر کثر ہو تو مخالف ہے لخصوص قطعیہ کہ جو دربارہ آدمیت اور
 خاتمیت دار ہیں کہ وہ تقاضا ہے کر لے ہیں صراحتہ و اشارتہ و اقتضا کا تو خدا آدمیتہ اور
 خاتمیتہ مذکورہ کو جیسا کہ نامہ فسطح دلائل عقلی و نقلی سے پر اور بالامال میں لہذا یہ جہان
 شریف ابی او سوخت مانند ان حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما آدم کا حکم الی آخرہ مقتضی
 تھا و لہذا اداوم التوجہ ہو گئے مانند توجہ الی امام فسطحانی وغیرہ کے اثر کو عین تفسیری یہ کہ

بالظہر من التقدير ان حضرت صوفیہ متاقتہ کرم میں سے اکابر مانند شیخ اکبر فرخ کبیر
 صدر الدین قونیونی ناصر حضرت جلال الدین محمد مولانا روم اور شیخ ثانی شیخ محب العر
 الہ آبادی وغیرہم کا قول مشکوف معارض ہو کسی مسئلہ اصول دین کو خدا نخواستہ
 ہند کہ کسی طور سے چہ نہیں ہو سکتا تودہ مذہب مذہب تصور اور مقبول نہیں ہو سکتا
 اور نہ قابل اعتقاد و اعتقاد و اتباع ہے اولیٰ تو یہ کہ بنیاد اصول دین اور مباحث
 اور اہام اور دوا اور فایع اور منام اور تحمل اور نفس اور رستہ یعنی اولیٰ گنگیلا
 بینک وغیرہ حالات پر نہیں چھوڑے گئے بلکہ اوپر روحی کے ذریعے پان گھر
 یہ امور موافق اصول دین ہوں تو معتبر ہیں عمارہ مویات دین سے ہیں کیا
 نہیں دیکھا تو نے اسی طالب مصنف کہ دیکھنا آنحضرت کا خواب میں باوجود
 چھیا التیوین صبیوت کے کہ برد از نبوت میں سے ہے جیسا کہ تحقیق اسکی بعض
 ضابطہ میں گذری دیکھنی والی کو صحابی نہیں کہہ سکتی خیال نہ کمال الایمان
 میں حضرت شیخ عبدالحی محدث دہلوی قدس سرہ لکھتی ہیں بالجلہ نصیحت المست
 کہ در معتقدات و احکام کفر و ایمان از سواد اعظم بزرگان باید رقت و تابع آئمہ
 مجتہدین باید بود خصوصاً در مادہ اتفاق و اجماع و در ادب و اخلاق تابع مشایخ
 باید بود و حسن ظن و اعتقاد در ایشان باید داشت و توجہ و تطبیق ہر امروہ
 با کلام علماء و مجتہدین باید نمود و در ریاضات و مجاہدات قدم سعی باید نہاد و کار
 باید کرد و اگر استغناء کا نیست و نیتہ صادق و مجاہدہ قوی الخیر از احوال و موجد
 والا رکشت و یقین است خود پر تودہ خواہد انداخت از رفوہ و تکلف و تقلید
 در باب اعتقادات ملاحظہ باید کرد و احتیاط باید نمود و عیہ الخوف و فتنہ الیہم
 لکاحبت ویرضی امی گویم با اینہمہ معارف و مکاشفت و حالات رفیع و علم و سراج شیخ اکبر
 موصوف قدس سرہ سے در بارہ اجتہاد در مسئلہ ایمان فرعون بعین میں خدا فاسم

ار اکین میں واسطائیں اور باب شریع متین و دعام مکاشف و معارف الایمان کے
 مستند غلطی اور خطا اجتہاد میں صادر ہوئی کہ کہا نفوس من المحکمات فرعون کا ہمار
 منظر امانہ نہیں شیخ اکبر موصوف نے فتوحات مکیہ میں خلاف اسکی لکھا کہ فرخ را
 مراتب و درجات است بعضہا شد من بعض و در کہ از درجات او بہت کہ بر ہی
 اہل عتو و استکبار حضرت رب العزۃ است کہ شد و اخلا الفروع کفر است مثل
 فرعون و اشباہ او مگر یہ شیخ اکبر موصوف کو غالباً یہ حدیث پہنچ گئی ہو جو حضرت
 شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے تکمیل الایمان میں نقل کی مزیایا حضرت شیخ جو بوقت اجول
 بعین جبکہ در میں بار گئی ات فرعون بنہ الامتہ میں واضح ہوا کہ فرعون کا فرما
 مانند ابو جہل کے جنانکہ زیادہ تحقیق اسکی مود و قدح بسیار تکمیل الایمان میں ہے
 اور واسطی لقب فرعون اضافی کے نسبت ابو جہل کے مفتار لقب شریعی پایا
 گیا بخلاف لقب خود اتم شہ کے فاضل میں کہتا ہوں کہ ہر گاہ در بارہ اعتقادات
 پایہ اجتہاد بطرز علم ظاہر جو مراد ہے استنباط کرنے نفوس آیات و اخبار سے
 وہ جو قوی ہے کہ سلسلہ اجماعی ہے اور سکایہ حال خطا ہو تو بطور مکاشف اس باب
 میں خصوص بصورت مخالفت نفوس امداد کہ شرعیہ قویہ کے مقابل میں تو کوئی
 چیز ہی نہیں بشرطیکہ موجدین ہو سکی عطف فاضل اور وہ عبارت مکتوب حضرت مجدد قدس
 موعودہ نقل یہ ہے حکایتی حی آر در بعضی مشاہدات عالم مثال کہ وقت طواف
 کعبہ مغربہ جہنم ظاہر شد کہ سمراہ جمعی طواف می کنند کہ من الیسا نرا علیہنا سم و در نماز
 طواف الیشان رویت عربی خواندند کہی انان دو بیت است
 لقد طفتنا کما طعم سنینا ۱۰ بعد الیت طرۃ اجمعینا - یعنی البتہ تحقیق طواف کیا ہمیں جیسا
 کہ طواف کیا تمہی سا پہا سال ساتھ اس بیت کے سبب لے چون امین نبیت سفیدیم
 در خاطر گذشت کہ ایہا ابدالان عالم مثال اند و متعارف ان فخلو رکب انہینا بجانہات

انجا که کرد و فرمود که من از جمله اجداد تو ام پیسیده ای
 تو خود می دانی که از فوت من زیاده از چهل هزار سال است من بمیت و بروی تعجب
 گفتیم که از ابتدا خلقت آدم ابی البشر علیہ السلام آمدیم بهیئت هزار سال
 تمام شده است فرمود تو از کدام آدم می گویی این آدم است که در اول
 دوره هفت هزار سال خلق شده است یعنی فرمود من و تو و تمام بنوی علیہ السلام
 که سابق بخیر یافتیم بخاطر گذشت که مویلا میقول است خود ما مکر و دین مسلم
 بجاییت السرمیانه آنچه برین غیر ظاهر گشته است آنست اینجه آدم که پیش
 از وجود حضرت آدم علیه السلام گذشته اند وجودشان در عالم مثال بوده است
 نه در عالم شهادت همین حضرت آدم است که در عالم شهادت موجود گشته است
 و در زمین خلافت یافته است و سجود را یک شده است غایتی تا فی الباطن آدم
 چون بر صفت جامعیت مخفی گشته است و در حقیقت خود لطایف و اوصاف بسیار
 دارد پیش از وجود او لقب و درون منطاوله هر وقتی از اوقات صفی از صفات یا
 لطیفه از لطایف او بجا و خداوندی جل سلطان در عالم مثال موجود گشته و
 بصورت آدم ظاهر شده و مستی با ستم او گشته و کار و بار آدم منتظر از وی
 بوقوع آمده حتی که توالات و تناسل که مناسب عالم مثال است نیز بطور پیوسته
 و کمالات صوری و معنوی مناسب آن عالم نیز یافته و نشانایان عذاب و
 ثواب گشته بلکه در حق او قایم شده بشتی به نیست و دوزخی بدوزخ رفته بعد از آن
 وقتی از اوقات مشیت الهی که صفی بالطنقه دیگر از صفات و لطایف او در
 سماء عالم منبسطه ظهور آید و کار و بار که از ظهور اول بوجود آمده بود از ظهور ثانی نیز
 بوجود آمده و چون آن دوره تمام شد آخر الامر چون آن نسخه جامع در عالم شهادت
 بجا و خداوندی جل سلطان بوجود آمده و فیض او تعالی معزز و مکرر شده اگر

قصہ ہزار آدم با شملہ آخر میں آدم اندوخت و پاپی و بنیاد و مقلدات
 وجود او شد چنانچہ بزرگوار کہ زیادہ از چهل ہزار سال فوت او گذشتہ است لطیفہ
 بوده است و شاعری مثال از لطایف چنانچہ کہ بجا لیم شہادت وجود را شہادت است
 و طواف بیت الشکر کہ میگردد و چو کعبہ مغلہ را نیت در عالم شال تشبیہ و صورتی بودہ است
 کہ اہل عالم را قبلہ بودہ این فقیر درین باب نظر را دور دور مرشادہ و تعمق بسیار نموده
 میں عالم شہادت آدم درگیر بنظایر نیامدہ و غیر از سعدی ای عالم شال نیافیم چنانچہ کہ
 سی و یکم جلد الثمین بنام محمد و بدر الدین حضرت محمد نے خوب فرمایا ہزار کثرت خیالی
 و ظہر شالی اعتقادات مقررہ اہل سنت و جماعت را شکر اسد سچہم از دستہ عہد
 و بواب و خیال جو وغیرہ نشود کہ نجات بل متابعت این فرقہ ناحیہ منصوریت بودہ حضرت
 محمد و نے فرمایا کہ یہ طاقت علمی نہیں اور اس آدم علیہ السلام کی مبالغہ نہیں جن
 لوگوں کے دلہن مرض ہے ان حکایات سے تکیا شخ سچہ جائے نہیں اور قدم عالم
 کے قائل ہو جائے ہیں اور قیامت سے انکار کرتے ہیں سارا لفظ کسب کینا ہوں
 میں کہ منہ اکلام ان بزرگوار اہل مکاشفہ ہی ایہ ہو کہ اور آدم نہیں ہے لفظ
 و تکرار آدم کے قائل نہیں بلکہ تو خدا آدم کے قائل ہیں اسلمی کہ عالم شال حکما
 علی الوجہ ہے اگر مارتہ ہی مراتب ستہ وجود میں سے منجملہ مراتب ثلثہ متنازلہ
 زمرہ ممکنات سے موافق نہیں حضرت صوفیہ کرام کے آخر اس حدیث شریف
 ان السخلق مائۃ الف آدم کے تاویل اور توجیہ پر بزرگوار نے کی اور صرف ظاہر
 مراد الفاظ پر توجیہ نہ کی اور جہتہ علم مکاشفہ میں اور جہتہ عالم ہرین توفیق دہی
 کہ چند فیہ لفظ قطب ہے اور ہو کہا ہوں لفظ مائۃ الف آدم سے کہ عدد مذکور مراد
 ہے محض کثرت مراد ہے اور فوق الواحد کثیر ہے اس علم لغت میں خصوصاً کثرت
 وحدت وجود میں مثال اسکی یہ ہے کہ وجود ظاہر باعتبار تقستاسے اپنی معکوس اور

مجلی کے کبریٰ کثیر اور کبریٰ احد اور کبریٰ کبیر اور کبریٰ صغیر اور کبریٰ دینیق اور کبریٰ عرفین یا
 ہوتا ہے اور کبریٰ شجر اور کبریٰ ساکن فافہم ولا تو تم پس علیٰ ہذا القیاس حوافہ ہوجہ
 اس حدیث ان العز خلق الف مائۃ آدم کے فقرہ اولیٰ اثر بن عباس میں جو
 ضیاء آدم کا ذکر ہے جو امام قسطلانی نے اور امام سیوطی وغیرہ سننے کی سبب وہی
 مراد ہے جو مطابق ہے مضمون عقاید اسلام کے پس مطابق مبدء اثر کے مقطع اثر
 میں جو فقرہ ضیاء بنی کینکم اور ضیاء محمد کچھ کم پروا تیرہ دیگر ہے تو ہر صورت دہر ہوا بطریق اولیٰ
 ہوجہ قیادیل واجب ہے اسلیٰ کہ مرتبہ اثر کثیر اثر ہے اور نیز مرتبہ خاتم افضل ہے
 مرتبہ اول سے جو آدم ہے فقط النصف شرط ہے۔ موعظہ حسنہ صدو خطا رعیت
 نہیں اگا برہی سے صادر ہوتا ہے اور ادھون ہی کی خطا کا بھی اعتبار ہے جنکی
 صواب کا اعتبار ہے نقص فضل و کمال و دیانت نہیں بلکہ رجوع خطا سے بعد وضوح خطا
 طریق اگا برہی صالح ہے زیادہ تر و تفریق بخش ہے امام بیہقیؒ سے بمقام بلذہ
 اپنے کے صد مسائل میں رجوع ثابت ہے جو موجب اعزاز و افتخار دارین اولیٰ کا
 ہو اور نہ موجب تنافز اور تنقیف و تفتادہ ہدگری اولیٰ کا ہوا بلکہ موجب اس کی
 شریف لا یتبا غصوا ولا تذاہروا ولا تقاطعوا و کو نوا عباد السراخڑا اور موجب
 توالف اور توالنس ہوا۔ مخلص و مستدار عالم فقیر شیخ محمد کاتب الحروف عینی غفر
 حکایت اپنی حیات کے کرتا ہے کہ سال ۱۲۸۰ ہجری قدسی اپنی سیارہ سنن ابن داؤد
 میں پیش خدمت حضرت اوسا ذی اوسا ذی الافاق مولانا الحاج محمد اسحاق محدث
 قدس سرہ شاہچان آباد میں وقت چار گھنٹی روز برآمدہ سبق پڑھتا ہوا اور
 بانچہ جار صاحب جو ہمیشہ سامع تھے وہ بھی موافق محمول جاضر بنی ایک شخص یا آخر
 ایک فتویٰ پیش کیا حضرت جامع نے اوس پر تہمت فرمادی دوبارہ تینا سبق
 مذکور میں وہی شخص یا کافہ سابق مذکور اور اور فتویٰ دوسرا یا پیش کیا حضرت

ممدوح نے بعد از خط فرمانی پیر و کاغذ چہرہ پر در دستخط اپنے اڈا کر اور سر کاغذ کو تیار کر
 کر دیا و فرمایا کہ غلط تھا اور دوسرے کاغذ پر چہرہ و دستخط مبارک ایسے جیسے اور تیار کر
 چہرہ و دستخط اپنے ثبت فرمانے اور یہ کہا کہ میری طرف سے خدمت میں جناب
 مولوی کریم اللہ دال کنوے والہ کی یہ عرض کرنا کہ میں آپ کا بہت شکوہ
 و التماس حسان کی طمانی جیسی ہوئی آپ بے میری دستگیری کے آئندہ کو بھی
 ایسی چینی بیت کا متہر صدر ہون فقط عرض اس طرف مولوی کریم اللہ صاحب نے
 آدمی کو کوڑا کاغذات مذکور روانہ خدمت مولانا کیا اور اس طرف وہاں بھی مولوی
 حاجی محمد قاسم شاہجہان آبادی وغیرہ متہر صدر شروع بنیاد مناظرہ برقرار تھا جو اس
 اثنا میں یہاں سے مذکور نے ماجرہ گذشتہ عرض کیا اور وقت سب صاحب افسردہ
 ہوئے آخر کار مولوی حاجی محمد قاسم صاحب موصوف نے یہ فرمایا کہ اسے صاحب
 اس شخص سے اگرچہ مخالف مسائل چند ہے مگر الجہود فرشتہ ہے انسان ہو
 تو منافقہ ذرا ہے پس اللہ تعالیٰ نے ہونا حضرت استاد کی اس میں زیادہ تر رونق
 اور عزت بذریعہ اس حق شناسی کے بڑائی کہ آج تک بلکہ خلافت تک یادگار
 منقوں رہے گی اور نتیجہ حق شناسی اور حق پرستی آخرت میں تو ایسے ہی
 ہو گوں گے واسطے ہے قنط اللہم زقنا اتباع الحق آمین ثم آسین فقط
 قسط اس منقہا دو ششم بسم اللہ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ
 وصحبہ اجمعین العبد مرگاہ اس تحریر سے فراغ ہوا تو نظر پر بد احتیاط اتباعا للسلط
 الصالح دربارہ کشف حال سید خواجہ سید جوع جناب قدس حق تبارک و تعالیٰ
 تقدس ہی بطور اشغال مراقبات علیہ مشایخ کرام حضرت حبیب وق دریا بطور
 حقیقہ اور تادریہ کے خصوص طریقہ عالیہ ولی الہیہ عزیزیہ سید احمدیہ معروف بطریقہ
 نورانیہ کیا بغایت الہی جل شانہ و نور سلطانہ مایح اربع الشانی مشاہیر جبری قدس صلی اللہ

قسط اس منقہا دو ششم بسم اللہ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ
 وصحبہ اجمعین العبد مرگاہ اس تحریر سے فراغ ہوا تو نظر پر بد احتیاط اتباعا للسلط
 الصالح دربارہ کشف حال سید خواجہ سید جوع جناب قدس حق تبارک و تعالیٰ
 تقدس ہی بطور اشغال مراقبات علیہ مشایخ کرام حضرت حبیب وق دریا بطور

عبادت کے دعوہ و مسلم بعد نماز تہجد آخر شب دو شنبہ شہر میرٹھ میں بحر و سحاب تیر کران
 رخ قبلہ قدر کے حالت کامل یعنی کہنگاہ سائنس سے آواز غیبی آئی کہ کچھ نہیں
 اوسوقت وہ حالت فرو ہوئی اسچہا کہ یہ مسئلہ غلط ہے اللہ کے کہ جس اسطورہ پر
 ہوئی اسلئے کہ مشرق و قوم خلیفہ منشی کرام قدس سر از ہم ہے کہ الہ اور غیرہ معاملہ
 مراقبات میں مواجہہ سے جو کچھ کہ مکشوف ہو وہ پر لوزہ الوار و اسرار و آثار صوری
 مسلم ہے کہ یہ جانب متعین ہے فیضان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کاسین و فضل
 و قدرت شیطانی کا بھی خطرہ نہیں۔ اللہ اللہ علی ذالک کفی بالسہیب اباقی الغیب عندہ
 لقاسم الخضر و الصلوٰۃ والسلام سورۃ خاتم النبیین فصیح المذنبین اول و آخر و آخر و آخر

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 تقصیر لفظ

سورۃ ماقرئہ الغافل التین الکامل ببارع الجامع الایمن قاضی القضاہ افضل الفقہاء مولو
 محمد امام الدین قلی دامہ فیضہ

سبحان الذی اسر سے عبیدہ لیل من السجی المرام الی المسجد الاقصی و منہ الی السموات
 العلی و السدرۃ المنتہی جوارہ من ایۃ الکبری و عجائب ملکوت سمواتہ وارضہ الغیر الخ

تراویح الصبر و طغی و ما کذب اللہ و ما یسی حتی خضہ بالبرکات علی المقام الہی فہذہ منہ منارۃ
 بن جامع انبیاء بنجر رسالات الہام برہنہ و جہاد جوہر فرد لا شرک فی صفاتہ و علو تہ و عظم جہادہ

ہفت روزہ انصاف صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم علیہ السلام ہمارے عباد و مسلم متوالا ایمان و اتحاد و صلہ و کرم
 خالق و الشہد ان کامل و طالبان حق اندیش و ماہران انصاف کیش نہر پویدہ ہو کہ

ان ماہ شریف و نسخہ منیت یعنی قسط اس فی موازنہ اثر اس عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کو اس عاجز نے اکثر مقامات سے شہنی توردین اس عقیدہ باللہ کہ کھفت ختم رسالت

مخصوص نہیں ہے و انسانی سرور عالم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے بلکہ چہ شہانہ خاتم النبیین

اور ثابت کرے کہ ہم بلا دلیل مسترعی و غیر تجزیہ قوی کے باوجود آیتہ کریمہ الکافیہ
 بابا احمد من جملة من جاکم و کس سوال الہود و خاتم النبیین اس باب میں فاضل ہے نہ عام منجمل
 ہے نہ منجمل محکم ہے نہ انکس۔ نو اس سے کہ انسانی لغایت و تفسیر و تالیف کو کافی
 و کافی و کافی با اعلیٰ ساتھ دلائل قاطعہ کے اور بہرین ساتھ بہرین ساحل کے
 مستندین محدثین باطل کی تقریر کا رد ہے کما یفنی اور ضایق اور محارف کا رد ہے
 سے حاجی منکشی و دیگر تصنیف ہے عالم نعل کی اور تقریر ہے فاضل جلیل کی اعلیٰ یہ
 نقیہ الحدیث مستفی مولوی شیخ محمد صاحب محدث تہذیبی عالی حسب فاروقی منجمل
 اعانۃ العرفۃ بخیرہ ویرصاد و فیراہ عن المؤمنین المطالبین خیر الخیر و کہ البسار سالہ فی
 بہ تقریر و بدو اسطی اہل اسلام کے تصنیف کیا اس کے اس کے اس کو قبول کرے
 اور مفید لما بین جن و شافی اراض قلوب کرے آمین فقط

منجمل النبیین
 محمد و آلہ

سوال

کیا فرما لے بین علماء دین عہم لہم قالے اجمعین کہ زید تقویت صرف اس اثر عبد البسر
 بن عباس صنی سر عہد کانی کل ارض آدم کا ذکر و نوح کنو حکم و ابراہیم کا براہیم حکم و صیر
 کعبہ کا ذکر و محمد کچھ ذکر و فی و ابنہ نبی کنیکم لا عبر استدلال کرتا ہے اس مطلب پر کہ مثل
 اشرف المخلوقات و امثل الوجودات حضرت رسالت پناہ سید المرسلین خاتم النبیین
 خطاب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو خاتم تحقیق ہیں جو ہر طبقات باقیہ
 دین میں من مکنی الود و نہیں مگر جہہ خاتم اضافی اور ہیں جیسی جہہ آدم اضافی اور ہیں
 اور یہ بھی کہتا ہے کہ میرا یہ عقیدہ ہے بموجب تحقیق اور تقریر و تحریر بعض
 علماء کے کہ امور یہ ثبوت خلاف اسکی من اس عقیدہ سے تائب ہی ہو سکتا ہوں
 پس یہ عقیدہ عقیدہ اسلام ہے یا نہیں بنیو التوحید فقط

الجبوا ایہ عقیدہ عقیدہ اسلام نہیں اختراع جدید ہے اور ابتدای طریقتیں
 میں کہ شریعت فی البتہ حضرت سید المرسلین خانم البینین لازم آتی ہے کہ
 تمام نبی مومنا بالضرورة اور نبوت ختم ہو چکی قطاعت ہے تو خاتم البینین نبی اور ان
 بعد ہے تا انصراف من زمان خاتم البینین ہے کہ ہے حواء زمان حیانت بشر
 حواء زمان فوات مہفت اور یہ عذر کہ جو انہم سے قبل زمان بعثتہ کذب کی مہجور
 دیلی شرعی منتہی اور خاتم نبیین نبوی شجاعت حضرت عیسیٰ و حضرت اسامی
 کے کہ وہ تھے نبی نہیں جو نبی ناکہ شریعت لازم آتی بلکہ درجہ النبوت سابق النبوا
 باقی النبوة منسوخ الشریعتہ تا ایہ الشریعتہ انحدت میں ہے عقیدہ خلاف ہے عقیدہ
 اہل اسلام کے خصوص اہل سنت و جماعت کے یہ وجہ اس وابتہ قول العوجا
 ششم کتاب تہذیب ابو شکور سلمیٰ متہ اسم علیہ وجب الاعتقاد بانہ امکان لاحق ہے

فی النبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بخلاف ما قالوا فی الرد اقص ان علیا کان شریفا
 لصلی اللہ علیہ وسلم فی النبوت وذا منہم کفر انتہی قطع نظر خاتمیت سے کیونکہ اسلاف اس اثر مذکور
 میں انرجی نہیں جو کہ متدل یہ ہے محض اختراع جدید ہے اور ابتدای شریعت
 اور نہایت قول غیر سدید لغو بالمرسمیع العلمین من الشیطان الرجیم المرید الملک علم
 وعلیہ کل وانہم واکرم وسلم اس تجربہ اس ترک وادی صحیح ہے یعنی مادی عبثی
 ساتھ ان اسرار کے جب کہ انہم قسطدان سے اور انہم زرقانی اور شیخ جلال الدین
 سیوطی جہم السرائی کی اور یہ خاتمیت زانی یعنی بطور شیب ساسہ و مرات زمانہ
 ہے اور اس ہی اعتبار کر کے آخر الزمان بعثتہ شریعی ہے تا نہہ بالخصوص قطعہ
 ہے اور ساتھ الامجاع سے کتبہ شیخ محمد فاروقی تھا لوسی عنی عنہ
 یا شہدہ قول کرنا ساتھ تحقیق جہم خاتون کے لطافات سخنانہ ارض میں کسی فرق
 اہل سنت و جماعتہ بلکہ مطلقا فرق اہل اسلام سے نہیں بنا پس یہ قول اختراع بشر

الانی القات وادنا ہین اور رتد کوز باجہت شعتہ و شعد و اور خفا لہ فیہ
 سرکہ کے خیر مقبول یا اور ان محال صحیح کے جسمیں حضور لازم ہے لغو و اتہم سی
 محمول ہے اور تفصیل اسکی توی فی فصل اقم الحروف میں موجود ہے بن شاہ عالمی رحم

الہ والہ سجادہ اعلم و علمہ اسم خط الحسد اور اقم محمد رضا حسین عفو و نہ پوری

الحق یلو والی علی	مجاہد حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین
محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین
محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین
محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین

ا جواب حضرت مجیب با صواب کیونکہ مسئلہ ایمان الانبیاء علیہم السلام اس طرح قرار دینا
 عقاید متداولہ اہل سنت و جماعت ہے کہ اہل انبیاء و آدم و آخر تیم محمد شام علیہم السلام
 صلی اللہ علیہ وسلم جہیجہ و اسے سلسلہ نبوت میں ایک آدم اور ایک یا کیا خاتم
 علیہا السلام معلوم اور ایمان اس پر واجب بر خلافت اسکی جہیجہ اور ہم اور جہ
 خواہم انبیاء و طقات و انہی ایضہ جہاننا اور بلا دلیل قطعی اس تفصیل سے اعتقاد کرنا
 پر واجب ہین تاکہ غوی مغایر معلوم اور متیقن جہیجہ علما و کرسی اور دینی نہ اندر
 مقرر کتب نظام اسلام میں ہوئی باوجود مسیحی ہونے تاویل اثر میں عباسی علیہم السلام
 عنہا پس بد کو لازم کہ لافرق بین خد میں سائر ہے اور ایمان جمال پر کثافت گری
 کہ تکوین کثافت تفصیل ہین و آگے نہ بڑھے کہ اعتقاد ہوئے غریبی کا لازم نہ

آوسی والہ اعلم و معلوم فی خط و ہدیہ

محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین
محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین
محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین
محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین	محمد رضا حسین

نازجایز بنین و در سبزه او کسی محاله مثل معامل اهل اسلام کسبا که نماند چنانچه فی نفسه
کتابه اشترک با شیخ محمد فاروقی تبار و سی اسحاقی تلمذ اشرفی

باشیه چچی آتیه شخص که نازجایز بنین محمد اشاد حسین محمد مسعود علاء الدین بن احمد

محمد امین محمد عبدالقادر احمدی به عقیده اهل سنت و جماعت کاهن بن و شایسته سی صاحب

عقیده کی درست بنین کند شاد محمد عنایت السرخانی بنیرا محمد عبدالقادر بن راسیوت

الحی مکشوف الاعلی الاعلی محمد امجد حسین الجواب صحیح و الجمیع کج محمد یعقوب دلوک

فتوای جناب الدین احمد دلوک است در جهان محمد شاه دلوک

سوال اما تو هم در اندین که توان بدید که با ارتفاع کلام السیرینی فرقان حمید که بموجب

روایات احادیث معتبره بقرب قیامت خواهد بود آمدن قیامت مشروط است

که بنین تقدیر یافته و رفته یعنی اگر اینچنین مقدر نمیشد بلکه ارتفاع کلام الله شریف بوقوع

در آید و قیامت نیاید بشهر طریقی عالم اگر نبی دیگر آید مضایقه بلووط

سرخا صحیح است باطل و مسلمان را اینچنین عقیده معتقد شدن جایز نیست یا بی و

ازین ارتفاع درین احادیث چیست بنوا و توجروا معط

الجواب مراد از ارتفاع درین اختتام است یعنی افراد کتب الهیه و محف آلهیه

که انزال آنها بر انبیاء علیهم الصلوٰۃ والسلام در علم الهی جانشانه مقدر شده بود و بعد از

فرقان حمید باقی مانده علی بن ابی نقیاس که اینچنین احکام آنها که فوبت می آمد

بر ارتفاع کلام السیرینی فرقان حمید مسدود نشده که اختتام یافت نه فرد کتاب باقی

مانده نه فرد بنی نجف و ارتفاع کتب سابقه مثل توبه سوره و زبور و انجیل و دیگر صحف ابراهیم

و موسی معنی نقصان و انتقال است که فوبت بنوت بر افراد باقیه از کتب و محف و از یک

نبی دیگر نبی منسوخ و منتقل نموده می آید یعنی افراد آنها باقی بودند پس ارتفاع فرقان

مجاذلو میس اختتام است چه کتاب خاتم الانبیاء آخرت کتب انصرو نباشد که گفته

چنانچه الهی بتمام عالم تمام شد که احدی از افراد متکافین آن وقت که سده دعوت
 را بجا میآوردند اشتراک آشتی نداشتند و بعد از آن وقت قیامت بر او نازل میگردیدند
 چنانکه سده دعوت بر قوم لوط و حضرت الهی به خاقان و قتلکات تمام شد بود و جهان را فراختر
 عذبه الهی از قبیل قیامت صغری حکم حدیث منی است قتل نامت قیامت یا از
 قبیل قیامت و سولی که یک یک قرن میخواندند نازل شد و چون بی جزایان
 که سبیه اهل الهی است و کتابش از آثارش است برگاه سده این سده و پیش از سرت
 بر طرف شد و حضرت الهی بر ایشان با کمال تمام شد و سلسله نبوت و کتب آسمانی
 اختتام یافتند افراد انبیاء و کتب و افراد احم در علم الهی جلشان سیری شدند
 و آمدن قیامت را که وقت معلوم و معین است بتمام آبی که از آن سربو نقد بود
 تا خبر انبیا بد که نقد سیر مبرم است نه معلق تا در آن چیزی گنجایشی نشد
 قیامت صغری که اجل هر یک فرد است مؤنه قیامت کبری است بکمال و اذا جاء
 الیست از آن ساعته و لا یستقد موان سربو نجا و از آن نمیکند حال قیامت کبری
 یعنی فانی گلی چه گونه تقدیم و تاخیر را می نماید که خلاف این جمله امور از محالات شرعی
 اند پس بعد اختتام افراد کتب و اتم افراد انبیاء علیهم الصلوٰۃ والسلام آمدن نبی دیگر
 از پیچ شکل بدو وضع است و سراسر عقیم لاخیریه است از محالات شرعی است علی بن ابی طالب
 شرط بقای عالم شرط باطل است فکذا الشرط یعنی آمدن نبی دیگر هم باطل است
 و مراد از بقای عالم اگر نیامدن قیامت بالکل است باز آخرت در دنیای فانی
 شد و موخلاف الشرع و العقل و العقل اگر مرادناخیر قیامت است نمیکند و ایضا
 بالآیه المذكوره و استحال کذب یعنی خلاف و عدلی از جانب حق تعالی عداوه برست
 پس من را بدینچنین عقیده بد معقد شدن نه باید که بالکل خلاف عقیده اولیه این سلام
 اول قلبه است و اگر خواه و خواه بلا عقیده فصول گوئی است پس حرام است و گناه کبیره

قطع تاریخ من تصنیف حکیم ابی فضیل انشای جناب حکیم محمد عظیم
چرٹھاوی سلمہ الحال

ذکر تصدیق خاتیت نور میر سیر کوین شش برج خاندان خاتم نارواری خرمین
نامہ ایل اضافی حقیقی روز فانی شمع توہین رب احد ایک احمدی یکم مقبولہ بی بابا بیکین
مطلوبہ خواہد گھر ہے تاریخ لکھد ایک ہے خاتم النبیین

ولہ

برتب ہو لکھد حکیم فطاس حیدم قلم لے یہ قرطاس کن برتب لکھد
جہی اسی عمر فکرت تاریخ طبع اک احمدی ہے خاتم الانبیا لکھد

قطعہ تاریخ من تصنیف شلم سحر بایا جان فطاس خاتم النبیین

یہ فطاس و کتاب حسن دن جان کے بن جیکل ایل نمک
لکھی تاریخ بہد امانت لکھد خاتم النبیین ایل نمک

ولہ

ابن پیشو چرٹھاوی از کوہ پریم خواص فکرت شلم لکھد لکھد
ابن پیشو ندا ہے تاریخ او تصنیف کز بہر دل دان فطاس تصنیف

فسطاس سہ ماہی و دہم مہما کاتب الحروف اقدس العباس شیخ محمد تہاوی کا نسبت
فاضل ابن اجل صاحب سار تختہ الیاس میں الکاثر اثر بن عباس منکی بلقیہ کل
ہے کہ وہ مختصر عقیدہ و اسد کے ہمین ہیں کہونکہ او کا کجا و احوال بخوبی معلوم ہے
کو ختمہ قلم اس دی میں ملاحظہ فرمائیے کہ خدا جانے کیا وجہ کسی تحریر کی پیشین آئی
مخدوف صاحب عبارت و افغ المومنین عمیرہ کے کہ او کا کجا کچھ حال معلوم نہیں اور نہ
او صاحبوں سے کبھی ملاقات حاصل ہوئی و اسد اعظم بصواب نظر بچن تحریر ملاحظہ فرمائیے
تحقیق حق بچ سیر سیر پر ضرور ملاحظہ فرمائیے علام بصواب و البیر الالباب فی کل باب فسطاس

اس کتاب کو بلا اجازت مصنف کے کوئی صاحب قصاص طبع نہ فرماوین

فایده کی عوض ناسخ نقصان بخ اور پٹا و پیرین فطی

محمد اکبر جتیم علی پریس میرٹھ

۱۲۔ جمادی الاول ۱۲۹۵ھ ہجری

6014

مطابق ۱۲۔ جمادی الاول ۱۲۹۵ھ

در خلاص نامه کتاب فسطاس

نصف	نصف	نصف	نصف	نصف	نصف	نصف	نصف
۳۳	۱۰	بالمترای	بالمترای	۲۲	۱	نه توی	توی
۳۴	۱۱	نظامان	بالمترای	۲۳	۲	افضا	افضا
۳۵	۱۲	نخسته	نخسته	۲۴	۳	ایته	رتبه
۳۶	۱۳	نهی	نهی	۲۵	۴	نخا	نخا
۳۷	۱۴	زهره	زهره	۲۶	۵	ایک	مسا
۳۸	۱۵	بیشتر	بیشتر	۲۷	۶	م	م
۳۹	۱۶	نزه	نزه	۲۸	۷	کاجی	کاجی
۴۰	۱۷	نیلین	نیلین	۲۹	۸	جش	جش
۴۱	۱۸	غیر	غیر	۳۰	۹	افول	افول
۴۲	۱۹	کویه	کویه	۳۱	۱۰	کاجی	کاجی
۴۳	۲۰	یونه	یونه	۳۲	۱۱	کان	کان
۴۴	۲۱	الودر	الودر	۳۳	۱۲	افضل	افضل
۴۵	۲۲	مهر	مهر	۳۴	۱۳	کاجی	کاجی
۴۶	۲۳	قبل	قبل	۳۵	۱۴	کاجی	کاجی
۴۷	۲۴	لغت	لغت	۳۶	۱۵	کاجی	کاجی
۴۸	۲۵	هر	هر	۳۷	۱۶	کاجی	کاجی
۴۹	۲۶	کلی	کلی	۳۸	۱۷	کاجی	کاجی
۵۰	۲۷	کلی	کلی	۳۹	۱۸	کاجی	کاجی
۵۱	۲۸	کلی	کلی	۴۰	۱۹	کاجی	کاجی
۵۲	۲۹	کلی	کلی	۴۱	۲۰	کاجی	کاجی
۵۳	۳۰	کلی	کلی	۴۲	۲۱	کاجی	کاجی
۵۴	۳۱	کلی	کلی	۴۳	۲۲	کاجی	کاجی
۵۵	۳۲	کلی	کلی	۴۴	۲۳	کاجی	کاجی
۵۶	۳۳	کلی	کلی	۴۵	۲۴	کاجی	کاجی
۵۷	۳۴	کلی	کلی	۴۶	۲۵	کاجی	کاجی
۵۸	۳۵	کلی	کلی	۴۷	۲۶	کاجی	کاجی
۵۹	۳۶	کلی	کلی	۴۸	۲۷	کاجی	کاجی
۶۰	۳۷	کلی	کلی	۴۹	۲۸	کاجی	کاجی
۶۱	۳۸	کلی	کلی	۵۰	۲۹	کاجی	کاجی

(خط نامہ کتاب طاس)

نمبر	صفحہ	عنوان	نمبر	صفحہ	عنوان
۱۴۲	۸	سہاذ	۱۹	۸۹	دلیل
۴۵	۶	عیالگو	۹۱	۱۱	الد
۵۰	۷۱	بمعنی ظلم	۹۲	۱۱	حرف جیت
۵۲	۱۰	بہی	۹۳	۷	حقیق مراد
۵۳	۲	آیات	۹۶	۳	مہو
۱۱	۱۵	تائیدی	۱۰۲	۹	الم رسم
۵۵	۱	بہی	۱۱۳	۱۴	والا غرامی
۶۱	۲	کی بطور اسماء کی	۱۰۵	۱۱۷	اشفاق
۶۲	۱۲	نبوت	۱۰۸	۱۵	حصص
۶۳	۱۱	نبوت	۱۱۲	۳	امینہ
۶۴	۴	بعدی	۱۲۳	۱۲	جبرائیل
۶۵	۷	ادھر حضرت علی	۱۲۵	۱۹	مطابق
۱۱	۱۵	شعبت در	۱۲۶	۱۸	پکڑ
۶۷	۸	جبا	۱۲۹	۱۰	سی اعتبار
۶۸	۱۲	کوئی پرہ	۱۳۱	۹	نہما
۶۹	۳	مقصود	۱۳۶	۱۹	ہوئی
۱۱	۱۱	حضرت	۱۳۸	۱۵	جاکم
۶۹	۱۲	شکل	۱۳۹	۶	ہوا جو
۷۳	۹	دفا کا	۱۴۰	۱۸	نیرید
۷۴	۹	سی سی	۱۴۱	۵	نڈکو
۱۱	۲۱	ادور	۱۴۲	۲	ماچو
۸۴	۳	اور	۱۴۶	۵	الکھنوت
۱۱	۱۳	حقیق	۱۴۷	۲۱	جو یعنی
۸۷	۷	دیکھو	۱۴۸	۲	اسلوب

خلاصہ نام کتابیں

صفحہ	ج	کتاب	صفحہ	ج	کتاب
۱۸۲	۲	مصطلح	۱۵	۱	عذر قیامین عذر تصرف
۱۸۸	۸	لا	۶	۶	مکمل کتابی مکمل کتابی
۱۸۹	۱۰۹	ہوسکنا	۱۵	۱۵	عام ایہ عام ایہ
۱۹۲	۱۲	ہوئے و ہوی	۲	۲	نہرہ نہرہ
۱۹۳	۲	بلطہ	۸	۸	بلکہ مختصر بلکہ مختصر
۱۹۵	۴	ظلی حیران	۱۶	۱۶	کی کیا مکمل
۱۱	۵	مختصر مختصر	۱۷	۱۷	قازدوات قازدوات
۱۱	۱۰	محکیات	۳	۳	لارنٹ لارنٹ
۱۹۵	۱۲	مختصر مختصر	۷	۷	حقیقت حقیقت
۱۱	۱۸	واسفہ	۱۲	۱۲	نامی نامی
۱۹۷	۱۲	جمل	۵	۵	حکما حکم
۲۰۰	۲۰	لہو لہو	۱۵	۱۵	اہی اہی
۲۰۲	۱۲	کتاب باللہ	۱۹	۱۹	اور اور
۲۰۳	۱	والا اعتبار	۱۷	۱۷	لغز لغز
۲۱۸	۲	صلو صلو	۱۵	۱۵	خاص خاص
۱۱	۱۲	مستیران	۳	۳	زمانی زمانی
۱۱	۱۲	مستیران	۱۷	۱۷	اول اول
۲۲۱	۲۱	خاتم اور	۱۱	۱۱	نہرہ نہرہ
۲۲۲	۱۲	اس	۱۷	۱۷	السلام السلام
۲۲۶	۴	بشارت و	۱۷	۱۷	السلام السلام
۲۲۷	۴	کریہ کریہ	۱۷	۱۷	السلام السلام
۲۲۸	۱۱	یہوہ	۱۷	۱۷	السلام السلام
۱۱	۱۲	انزلناہ	۱۷	۱۷	السلام السلام
۲۳۰	۶	حقیق	۹	۹	اور اور

خلاصنامہ کتاب فسطاس

نمبر	صفحہ	موضوع	تفصیل
۱۱	۱۸	بعضہ	لقب
۲۰	۱۹	محمد مدنی	محمد مدنی
۲۸	۱۷	کتاب	کتاب

۲ محمد مدنی
دہلوی

کتاب فسطاس فی موازنۃ اشرین
عباس ۲۸
۹۵



نمبر	صفحہ	موضوع	تفصیل
۲۴۰	۱۵	کوی	کوی
۲۴۱	۳	مقوف	مقوف
۲۴۲	۱۸	ذات	ذات
۲۴۵	۶	بدلہ	بدلہ
۲۴۶	۲	الاشیاء	الاشیاء
۲۴۷	۱۱	مقوف	مقوف
۲۴۸	۱۷	باب	باب
۲۴۹	۱۷	الباطل	الباطل
۲۵۰	۱۹	مادہ	مادہ
۲۵۱	۵	مقوف	مقوف
۲۵۲	۱۷	الاشیاء	الاشیاء
۲۵۳	۱۵	ذات	ذات
۲۵۴	۱۷	الاشیاء	الاشیاء
۲۵۵	۱۷	الاشیاء	الاشیاء
۲۵۶	۱۷	الاشیاء	الاشیاء
۲۵۷	۱۷	الاشیاء	الاشیاء
۲۵۸	۱۷	الاشیاء	الاشیاء
۲۵۹	۱۷	الاشیاء	الاشیاء
۲۶۰	۱۷	الاشیاء	الاشیاء